

۱۳۱

انبیائے اصغر
کے

پیغمبات



پادری جے۔ ایل۔ گرے۔ بی۔ اے

انبیاءِ اصغر کے پیغامات

روزانہ ذکر و فکر کے لئے درس

مصنفہ

پادری۔ جے۔ ایل گرے۔ بی۔ اے۔ جگادہری

مترجمہ

عبدالحمید خاں۔ بی۔ اے۔ کشمی فائنل کھڑ

۱۹۴۰ء

قیمت فی جلد ۵ ار

تعداد ۱۰۰۰

بار اول

تمہید

انبیاء اصفیاء کے یہ درس تین قسم کے لوگوں کو بد نظر رکھتے ہوئے تیار کئے گئے ہیں۔ سب سے پہلے یہ امید کی جاتی ہے کہ یہ انفرادی طور پر روزانہ علیحدگی کے مطالعہ کے لئے مفید ثابت ہوں گے۔ خصوصاً ان نئے لئے جنہوں نے پاک نوشتوں کے اس حصے کو مشکل پایا ہو۔ اور اس وجہ سے اس کے اہم اور حقیقی پیغام سے تھوڑی بہت لاپرواہی اختیار کی ہو۔ پاسٹروں اور منادوں کا خاص طور پر خیال رکھا گیا ہے۔ اور امید کی جاتی ہے کہ اس کتاب کے مطالعہ سے وعظوں کے لئے انہیں کافی مصالحہ دستیاب ہوگا۔ انبیاء اصفیاء کے پیغام ہمارے زمانے اور نسل کے لئے ایک زندہ پیغام ہیں۔ اور کسی مناد کو اپنے لوگوں کے سامنے ان بڑی حقیقتوں کے بیان کرنے میں کبھی غافل نہیں رہنا چاہئے۔ آخری بات یہ ہے کہ طالب علم کو اس سے پاک کلام کے اس حصے کے متعلق جو ہمیشہ دھندلا سا رہتا ہے کم از کم ایک سادہ تمہیدی بیان مل جائیگا۔

میں نے سب سے مشہور انگریز مفسروں کی تصنیفات کا مطالعہ کیا ہے اور ان کے احسان کو تسلیم کرتا ہوں۔

ان درسوں کے استعمال کے متعلق میں چند ایک الفاظ کا اور اضافہ کیا چاہتا ہوں۔ یہ درس تفسیری نوٹوں کے ساتھ روزانہ تلاوت کے حصوں میں منقسم ہیں۔ نہایت تاکید کی جاتی

ہے۔ کہ سب سے پہلے ایک دفعہ پوری نبوت کو پڑھ جائیں اور پھر جو کتاب آپ نے پڑھی ہے اس کے تواریحی تہمدی بیان کی طرف متوجہ ہوں۔ اور اسے پوری توجہ کے ساتھ پڑھنے کے بعد تواریحی سلسلے کی روشنی میں پھر پوری کتاب کو پڑھیں۔ تب آپ تفصیلی روزانہ مطالعہ کے لئے تیار ہو جائیں گے۔ شاید اس بات کی طرف توجہ دلانے کی چنداں ضرورت نہیں۔ کہ روزانہ تلاوت کے لئے کلام کا مقررہ حصہ نہایت غور کے ساتھ پڑھا جائے اور اس کے متعلق پاک کلام کے جو حوالے دئے گئے ہیں۔ ان سے پورا پورا فائدہ اٹھانا چاہئے۔

جے۔ ایل۔ گری

جگادہری

جولائی ۱۹۴۰ء

فہرست مضامین

نمبر شمار	خلاصہ مضامین	صفحہ
۱	نبیوں کے پیغامات	۱
۲	دیباچہ انبیاء اور نبوت پہلی فصل	۱ ۶ ۶
	عاموس	۶
	عدل کے لئے فریاد	۶
۸	پہلا درس :- عاموس کی شخصیت - عاموس ۱: ۱-۱۰: ۱۶	۸
۱۱	دوسرا درس :- غیر اقوام میں خدا کا عدل " ۱: ۱ سے ۲: ۳	۱۱
	تیسرا درس :- یہوواہ اور اسرائیل کے حق میں ایک راستی	
۱۴	عاموس ۲: ۲ سے ۴: ۳	۱۴
۱۸	چوتھا درس :- حقیقی عبادت - عاموس ۴: ۴-۱۳: ۵ و ۲۴-۲۵	۱۸
۲۴	پانچواں درس :- ہم کا بنے کی تلاش کریں - عاموس ۱: ۵-۲۰	۲۴
۲۶	چھٹا درس :- جھوٹا بھروسہ - عاموس باب ۲	۲۶
۳۱	ساتواں درس :- عاموس کی روایات عاموس ۱: ۱-۱۱: ۱۰	۳۱
۳۶	اکھواں درس :- خدا کے کلام کا قحط - عاموس ۸: ۴-۱۴	۳۶
۳۹	نواں درس :- انجام اور نئی ابتدا " باب ۹	۳۹
۴۳	ختم	۴۳

۴۳ ۴۲

ایشع سے عاموس تک
دوسری فصل

ہو سیع

فصل کا پہلا بنی

۴۶

۴۹

۵۳

۵۷

۵۸

۶۰

۶۲

۶۸

۷۱

۷۵

۸۰

۸۴

۸۸

۹۲

۹۵

۹۷

۱۰۲

۱۰۶

پہلا درس :- بیونا بیوی - ہو سیع ۱:۱ - ۱:۲

دوسرا درس :- قومی زنا کاری کی سزا - ہو سیع ۲:۲ - ۲:۱۳

تیسرا درس :- امید کا در - ہو سیع ۲:۱۴ - ۵:۱۳

۴ - نئی امید ۱۵ - بت نیا رشتہ (۱۶ و ۱۷ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۳)

نئی فراوانی آیات ۱۸ و ۲۱ و ۲۲

چوتھا درس :- اپنے لوگوں کے خلاف خدا کا کلمہ :-

ہو سیع - ۱:۴ و ۱۴:۵

پانچواں درس :- جھوٹی توبہ - ۱۵:۵ و ۷:۷

چھٹا درس :- حکمت عملی میں جھوٹی پناہ ہو سیع ۷:۸ - ۱۴:۸

ساتواں درس :- گناہ کی مزدوری ہو سیع ۱:۹ - ۱۵:۱۰

آٹھواں درس :- خدا کی محبت کا طریقہ - ہو سیع ۱:۱۱ - ۱۱

نواں درس :- اتمام حجت ہو سیع ۱۲:۱۱ - ۹:۱۳

دسواں درس :- تعذیر یا فیصلہ ہو سیع ۱۳:۱ - ۶

گیارھواں درس :- ظلمت کے بعد نور ہو سیع ۱۱:۱۴ - ۹

تیسری فصل

میکاہ :- تمہید

پہلا درس :- غربا کا دوست - میکاہ ۱:۱ - ۲:۱۳

دوسرا درس :- حکام اور غربا - ۱:۱۳ - ۱۲

تیسرا درس :- آئینہ بادشاہ اور اس کی بادشاہی میکاہ ۴ و ۵/۱۵

۵

۱۱۱	چوتھا درس :- سچا مذہب میکاہ ۱۱۶ - ۶:۷	
۱۱۵	پانچواں درس :- شفاعت میکاہ ۷:۷ - ۲۰	
۱۱۷	ساتویں صدی قبل مسیح کے تاریخی واقعات	۶
	چوتھی فصل :-	۷
۱۲۱	حقوق	
۱۲۳	پہلا درس :- استفسار (سوال) حقوق ۱:۱ - ۷	
۱۲۶	دوسرا درس :- جواب - حقوق ۱:۲ - ۲۰	
۱۳۰	تیسرا درس :- دُعا ۱:۳ - ۱۹	
	پانچویں فصل :-	۸
۱۳۴	حجّی	
۱۳۷	پہلا درس :- تعمیر کی دعوت حجّی ۱:۱ - ۱۵	
۱۴۲	دوسرا درس :- دلیری کی دعوت حجّی ۱:۲ - ۹	
۱۴۵	تیسرا درس :- تازہ قوت کی دعوت ۱:۲ - ۲۳	
	چھٹی فصل :-	۹
۱۴۸	ذکریاہ :- تمہید	
۱۵۰	پہلا درس :- مقدم توبہ ذکریاہ ۱:۱ - ۲۱	
۱۵۳	دوسرا درس :- نبی کی رویائیں - ذکریاہ ۱:۲ - ۱۰:۳	
۱۵۷	تیسرا درس :- نبی کی رویا - ذکریاہ ۴:۱ - ۱۱:۵	
۱۶۱	چوتھا درس :- نبی کی رویا (سلسل) ذکریاہ ۱:۶ - ۱۵	
	پانچواں درس :- روزہ کے ایام کا فیصلہ ذکریاہ ۷:۷ - ۱	
۱۶۴	۲۳:۸	
	چھٹا درس :- عام تباہی میں اسرائیل کا تحفظ ذکریاہ	
۱۶۷	ابواب ۹ و ۱۰	

۱۷۰	ساتواں درس :- اچھے چڑاے سے انکار - ذکرِ پناہ گیارھواں باب	
	آٹھواں درس :- اسرائیل کی آخری ظفر مندی ذکرِ پناہ ۱۲:۱	
۱۷۴	۶:۱۳	
۱۷۷	نواں درس :- خداوند کا دن ذکرِ پناہ ۱۳:۷ - ۲۱:۱۴	
	ساتویں فصل	۱۰
۱۸۱	ملاکی	
	پہلا درس :- خداوند کی محبت اور کاهنوں کی ناکامی :-	
۱۸۳	ملاکی ۱:۱ - ۹:۲	
۱۸۷	دوسرا درس :- مخلوط شادیوں اور طلاق کی مذمت ملاکی ۲:۱۴	
۱۸۹	تیسرا درس :- نئے شکوک ملاکی ۲:۱۷ - ۶:۴	
۱۹۳	چوتھا درس :- خود فریبی ایک روحانی خطرہ	
۱۹۷	پانچواں درس :- خدا کا اعلیٰ منصوبہ اور اس کی تکمیل ملاکی ۳:۱۸	
	آٹھویں فصل	۱۱
۲۰۱	یوایل	
۲۰۳	پہلا درس :- ٹڈی دل کا حملہ یوایل ۱:۱ - ۲۰	
۲۰۵	دوسرا درس :- توبہ کی دعوت " ۱:۲ - ۱۷	
۲۰۷	تیسرا درس :- نجات " ۲:۱۸ - ۳۲	
۲۱۰	چوتھا درس :- غیر معبودوں کی عدالت یوایل ۱:۳ - ۲۱	
	نویں فصل	۱۲
۲۱۳	یوناہ	
۲۱۶	پہلا درس :- خدمت کے لئے یوناہ کو دعوت یوناہ ۱:۱ - ۵	
۲۲۰	دوسرا درس :- خدا کی دعوت اور یوناہ کا جواب یوناہ ۱:۳ - ۹	
۲۲۴	تیسرا درس :- یوناہ کی سزا اور تربیت یوناہ ۱:۱۰ - ۱۶	

۲۲۹

چوتھا درس :- یوناہ کی دعا۔ یوناہ ۲: ۱۰ و ۱: ۱۴
 پانچواں درس :- یوناہ کے لئے دوسرا موقعہ اور سبق

۲۳۲

جو اس نے سیکھا۔ یوناہ ۳: ۱-۱۰

۲۳۵

چھٹا درس :- یوناہ کا آخری سبق۔ یوناہ ۴: ۱-۱۱

 —————

نبیوں کے پیغامات

دیباچہ

انبیاء اور نبوت

سرسری نگاہ سے مطالعہ کرنے والوں کے نزدیک نبیوں کی تحریریں (نوشتے) بے معنی اور مبہم ہیں۔ اور اس کی کئی ایک وجوہات ہیں۔ ان تحریرات (نوشتوں) کی غرض واضح زبان اور استعاروں کی بھرمار سے پڑھنے والے اگتا جاتے ہیں۔ ان کے طرز بیان اور انداز تحریر سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مصنف جن واقعات کا ذکر کر رہا ہے۔ وہ زندگی سے کوئی واسطہ نہیں رکھتے۔ اور ان کے بیانات میں بیسویں صدی کے انسانوں کے واسطے کوئی پیغام نہیں سبب اس کا یہ ہے۔ کہ جو بیانات ان تحریروں میں آئے ہیں ان میں تواریخی سلسلہ نہیں۔ ان کو سمجھنے کے لئے بہت سوچ بچار کی ضرورت ہے۔ پڑھنے والے کو یہ دریافت کرنا چاہئے کہ ان میں جو ہمت دلائی گئی ہے۔ حوصلہ افزائی کی گئی ہے۔ الزام لگائے

گئے ہیں۔ مجرم ٹھہرایا گیا ہے اور عزت ملامت کی گئی ہے اس کا سبب کیا ہے۔ جن لوگوں کو ان انبیاء نے وعظ و نصیحت کی۔ ان کی کیا حالت تھی۔ تاریخی لحاظ سے حالات کیسے تھے۔ کون حکمران تھے۔ ان کی ذاتی پالیسی کیا تھی۔ کونسے تو فی حادثات واقع ہوئے اور کیوں۔ عوام کی دینی حالت کیا تھی۔ اور مذہبی پیشوا کیسے تھے؟ عموماً یہ ہوتا ہے کہ جیسے حالات ہوں ویسا ہی پیغام ہوتا ہے۔ یعنی پیغام زمانہ کے حسب حال ہوتا ہے۔ اور پیغام کا مفہوم و مطلب حالات اور واقعات کی روشنی میں کیا جاتا ہے۔

بعض اوقات بنی اپنا پیغام اشال اور استعارات میں پیش کرتا تھا۔ کہ مبادا حکومت یا با اثر لوگ اس کی زبان بندی کر دیں۔

قدیم زمانہ ہی سے اسرائیل کے نبیوں نے ایک اخوت کی سورت اختیار کی ہوئی تھی۔ سموئیل بنی کے زمانہ میں نبوت کے مقام پر نبیوں نے ایک آشرم قائم کیا ہوا تھا۔ (۱ سموئیل ۱۸: ۱۹-۲۲) اس کے دو سال بعد عبدیہ نے ایزبل کے غضب سے ایک سو نبیوں کی جانیں بچائی تھیں۔ (۱ سلطین ۱۸: ۴) نیز ہم پڑھتے ہیں کہ انبیاء کے عہد میں چار سو سے زائد نبی موجود تھے۔ ایسا مقوم ہوتا ہے۔ کہ یہ ایک باقاعدہ صیغہ قائم ہو گیا تھا۔ اور بیت ایل جلال۔ یسوع اور بعض دیگر مقامات پر اس کے مرکز تھے۔

انبیاء کی ایک مستقل جماعت تھی۔ جس کے شرکاء اسٹھ رہتے تھے۔ ایک ہی جگہ کھاتے تھے۔ اور خاص وضع کا لباس پہنتے تھے۔ اور عزت کی نظروں سے دیکھے جاتے تھے۔ ہم دثوق کے ساتھ یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس جماعت کے شرکاء کا گزارہ کیا تھا۔

مگر یہ تو واضح ہے کہ چونکہ وہ غیب دان تھے۔ لوگ مشکل معاملات کی تفتیش اور تحقیق کے واسطے ان کے پاس آیا کرتے تھے۔ مثلاً مویشیوں کی چوری یا گم شدگی کے موقع پر تلاش کے لئے لوگ ان غیب دانوں کے پاس آتے تھے۔ نیز بیماریوں کے علاج اور رقبہ کے لئے ان سے صلاح لیتے تھے۔ اور ان سے قانونی مشورہ بھی لیتے تھے۔ رشوت اور اجرت لے کر ادھر ادھر کی ڈینگیں مار کر اپنے مرتبہ کا بے جا استعمال کرنے کا ان کے لئے بہت موقع اور احتمال تھا۔ جو ایسا کرتے تھے وہ جھوٹے نبی کہلاتے تھے۔

یرمیاہ کے عہد میں انبیاء کا گروہ قوم کے واسطے بہت ہی خطرناک سمجھا گیا تھا۔ یرمیاہ نے ان لوگوں کی خوب گت بنائی تھی۔ مگر تمام انبیاء اس قسم کے نکتے اور خطرناک نہ تھے۔ جن انبیاء کا ہم مطالعہ کریں گے وہ مرد خدا تھے۔ ان کے پاس اپنے زمانہ کے لئے اور اپنی قوم کے واسطے صاف اور جرات آمیز پیغام تھے۔ وہ گوشہ نشین اور تارک الدنیا نہ تھے۔ اور نہ وہ ایسے لوگ تھے جیسا کہ ہندوستان میں یوگی دیکھنے میں آتے ہیں۔ اپنے پیغام کو موثر اور زور دار بنانے کے لئے وہ غیر معمولی اور فوق العادت وسائل کام میں لاتے تھے۔ مثلاً یسعیاہ تین سال تک مادر زاد نہنگا یروشلم کی گھلیوں میں گھومتا رہا۔ یرمیاہ نے سب لوگوں کے رُوبرُو میل میں اپنی گردن پر جوار رکھا۔ حزقی ایل اپنے ایک ہی پہلو پر دکھ اور اذیت کی حالت میں پڑا رہا۔ اور وہ خوراک کھانی جو قحط سالی میں میسر ہوتی ہے۔ اور اپنے اس فعل سے یہ پیشین گوئی کی کہ اس طرح یروشلم کا محاصرہ ہوگا۔ نبوی تلقین کا یہ طریقہ نہایت وقت طلب اور دشوار ہے۔

مگر اس سے دیکھنے اور سننے والوں پر گہرا اور دیر پا اثر ہوتا تھا۔
 یہ نبی سیکل میں شاہی محلوں میں اور غلی کوچوں میں نبوت
 کرتے تھے۔ اور منادی میں ایسے افعال کو آلہ کار بناتے تھے۔
 جو خاص کام کی علامت ہوں۔

خدا کا پیغام ان کو کبھی خواب میں کبھی رویا میں اور کبھی
 ایک زبردست اندرونی تحریک کی صورت میں پہنچتا تھا۔ بعض
 دفعہ ایسا بھی ہوتا تھا۔ کہ وہ کسی تاریخی واقعہ کو روحانی معنوں
 میں استعمال کرتے یا گھریا بازار کے کسی واقعہ یا حادثہ کی روحانی
 تعبیر کرتے تھے۔ اور وہ ہی ان کا پیغام ہوتا تھا۔ وہ خدا کی قربت
 میں رہتے تھے۔ اور زندگی کے واقعات کا بغور مطالعہ کرتے تھے۔
 انہیں میں خدا کا پیغام دیکھ لیتے تھے۔ اور قوم تک یا متعلقہ گروہ
 تک پہنچا دیتے تھے۔ وہ قوم کو راستبازی اور خدا پرستی کا
 سبق دیتے تھے۔ اور جب قوم راہِ راست سے بھٹک جاتی تھی
 تو اسے واپس لاتے تھے۔ وہ ہمیشہ قوم کو یاد دلاتے تھے کہ خدا
 کا غضب کس قدر مہیب ہے۔ اور اس کا رحم کیسا وسیع ہے۔
انبیاء امفر کے سلسلہ کو سمجھنے کے لئے میں انہیں تاریخی لحاظ
 سے یعنی بلحاظ زمانہ ترتیب دوں گا۔ اس ترتیب میں سر جارج
 اے سمتھ کی تصنیف بنام "بارہ نبیوں کی کتاب" سے مدد لی
 گئی ہے۔ حالانکہ اس میں بھی تاریخی تخمینہ اور قیاس ہی سے
 دی گئی ہیں۔

۱۔ عاموس	۷۵۹	سے	۷۴۳	ق۔ م
۲۔ یوسیلع	۷۴۳	"	۷۳۷	"
۳۔ میکاہ	۷۲۰	"	۶۹۵	"

۴ - صفیاء	۶۲۶	سے	ق - م
۵ - جنقوق	۶۱۰		" "
۶ - نجوم	۶۰۸		" "
۷ - حجتی	۶۲۰		" "
۸ - ذکرِ یاء	۶۲۰		" "
۹ - عبدیاء	۵۹۹		" "
۱۰ - ملاکی	۶۶۴		" "
۱۱ - یوشل	۶۱۰		" "
۱۲ - یوناہ	۳۰۶		" "

ہم ان بارہ نبیوں کا مطالعہ نہیں کر سکیں گے۔ لہذا فقط ان انبیاء کا مطالعہ کریں گے جن کے پیغام ہمارے زمانہ کیواسطے خاص معنی رکھتے ہیں۔ اس مطالعہ کے دوران میں بائبل کے حوالوں کا پڑھنا از بس ضروری ہے۔

جب تک بائبل کی زبان اور کلام اللہ کے الفاظ سے واقفیت نہ ہو۔ ان پیغامات کی تشریح بیکار ہوگی۔ ان انبیاء کی تصانیف مختصر ہیں۔ لہذا ان سب کو شروع سے آخر تک پڑھنا چاہئے۔ اس سے ان کے سمجھنے میں بہت سہولت ہوگی۔ ان کو ایک بار نہیں بلکہ کئی کئی بار پڑھنا چاہئے۔ ہر بیان کی تشریح اور تفسیر سے پیشتر اس بیان کو کئی کئی بار پڑھنا چاہئے۔

پہلی فصل

عاموس

عدل کے لئے فریاد

عاموس وہ قدیم عبرانی نبی جس کی تحریرات ہم تک پہنچی ہیں اسی لحاظ سے بائبل میں بارہ (۱۲) انبیائے اصغر کو ترتیب دیا گیا ہے۔ کہ عاموس سب سے پہلے آتا ہے۔

عاموس چرواہا تھا۔ نیز پھل پیدا کر کے اُن کی فروخت اور تجارت بھی کرتا تھا۔ اپنے پھلوں اور اُون کی فروخت کے واسطے اُسے تجارتی منڈیوں میں جانا پڑتا تھا۔ اور بہت سفر کرنا پڑتا تھا۔ اغلب ہے۔ کہ سفر کے دوران میں وہ بیت ایل، جلجال اور سامریہ میں شمالی اسرائیلیوں کے مذہب کے مرکزوں سے گزرتا ہوگا۔ جہاں کہیں وہ گیا اس نے ایک ہی قسم کی دینی سماجی اور اقتصادی بدیاں دیکھیں۔ اس کی غیرت جوش میں آگئی۔ غیرت اور غضب سے وہ جل اٹھا۔ اور اسے یقین ہو گیا۔ کہ خدا نے اُسے ایک پیغام دیا ہے۔ چنانچہ اس نے قوم کو اپنا پیغام سنایا اور کہا کہ عدل و انصاف کرو اور حالات کو بحال کرو۔

عاموس نے یروبعام ثانی شاہ اسرائیل کے عہد میں نبوت

کی۔ یروبعام نے مواب جلعاد اور آرام کا کچھ حصہ فتح کر کے پھر
 اسرائیل کی سلطنت میں شامل کر لیا۔ اس کے عہد میں سلطنت
 کو عروج و کمال حاصل ہوا۔ باوجود اس کے مذہب کے بارے
 میں وہ رائے عامہ کا حامی تھا اور بت پرستی کی حمایت کرتا
 تھا۔ ایسی حسینہ اور برقرار سلطنت کے خلاف عاموس کی نبوت
 بالکل کمزور اور عبث معلوم ہوتی تھی۔ مگر پچاس سال کے اندر
 ہی اندر یہ سلطنت قطعیاً زبرد زبر ہو گئی۔

پہلا درس

عاموس کی شخصیت

عاموس اور اس کی تاریخ ۱۰۸۰-۱۱۴۰

ایک معتبر اور مستند عالم نے عاموس کے متعلق کہا ہے ۔
کہ انسانوں کی تاریخ میں عاموس سب سے زیادہ عجیب و غریب
انستیوں میں سے ایک ہے ۔ لہذا اس شخص کی سیرت کا
اور اس کے روحانی تجربہ کا مطالعہ قابل قدر ہوگا ۔ اس مطالعہ
سے ہم اس کے پیغام کو آسانی سے سمجھ سکیں گے اور اس کی
قدر جان سکیں گے ۔

۱۔ عاموس بہت ہی ذلیل اور ادنیٰ حالات میں تھا جب
کہ ایک اعلیٰ اور پاکیزہ منصب کے لئے بلایا گیا ۔ وہ خود بیان
کرتا ہے ۔ کہ وہ چرواہا تھا اور گولر کے پھل بٹورا کرتا تھا ۔
اس سے یہ مراد ہے ۔ کہ وہ ایک خاص نسل کی صحرائی بھٹیوں
کا چرواہا تھا ۔ جو آج تک عرب میں بہترین اون کے واسطے
مشہور ہیں ۔ انجیر کی طرح گولر کے درخت کے تنے پر اور پرانی
ٹہنیوں پر پھلوں کے گچھے لگتے ہیں ۔ غریب لوگ گولر کے
پھل کو رغبت سے کھاتے ہیں ۔

اس سے ہم یہ سیکھتے ہیں ۔ کہ اکثر اوقات خدا کی بلا ہٹ

غریب اور سادہ لوح لوگوں کو آتی ہے۔ مثلاً جرعون بیت اللہم کے چرواہے جو رات کو اپنے گلے کی نگہبانی کرتے تھے اور مسیح کے نئی ایک شاگرد۔ پووس رسول اس کو اور بھی وسیع اور واضح کرتے ہیں۔ جب وہ کہتے ہیں۔ کہ خدا نے حقروں اور بیوقوفوں کو عداً چن لیا ہے تاکہ قدرت والوں کو شرمندہ کرے (اکر تھیبوں ۲۶: ۱-۲۷)

آؤ ہم ذرا تاقل کریں۔ کہ کتنی دفعہ ہم خدا کی خدمت کی بلاہٹ کو یہ کہہ گڑیاں کرتے ہیں۔ کہ ہم میں لیاقت نہیں۔ یا یہ کہ ہم غریب اور ادنیٰ حیثیت کے لوگ ہیں۔ مگر خدا جو عاقل و دانائے۔ ایسے ہی لوگوں کو بلاتا ہے۔ اور انہیں کے سپرد اپنا کام کرتا ہے۔ کیونکہ عجز و انکسار خدا کی قدرت اور قوت کا بہترین اندہ مخصوص ظرف ہوتا ہے۔

۲۔ جب عزریاہ کا مین نے عاموس سے سوال کیا (۱۴: ۱۵) تو اس نے اپنی نبوت کی تصدیق پیش کی۔ اور سہ گو نہ روحانی تجربہ بیان کیا۔

رب خدا نے مجھے لیا۔ اس سے مراد یہ ہے۔ کہ عاموس اقرار کرتا ہے کہ میں نے نبوت خود اختیار نہیں کی۔ بلکہ خدا نے میرے سپرد کی ہے۔ یعنی جب عاموس بھڑپیں چارہ پاتا تھا تو خدا نے اسے پکڑا اور چن لیا۔ اگر عاموس کو انتخاب کا موقع ملتا تو اغلب سے کہ وہ تقوٰع میں رہنا اور بھڑوں کی گلہ بانی کرنا ہی اختیار کرتا۔ اب گویا وہ خدا کی طرف سے مجبور کیا گیا۔ خدا نے اسے پکڑا۔ (دیکھو یوحنا ۱۵: ۱۶)

رب، خدا نے مجھے لیا۔ اس کا پیغام خدا کی طرف سے تھا۔ عاموس

کے لئے خاموش رہنا آسان تھا۔ مگر اب جبکہ خدا نے روح میں اس سے کلام کیا تو ہو نہیں سکتا تھا۔ کہ وہ خاموش رہ سکے۔ ایسے ہی تجربہ کے بعد رسولوں نے کہا تھا کہ ”ہو نہیں سکتا کہ جو کچھ ہم نے دیکھا اور سنا ہے اس کا بیان نہ کریں“ نیز لوہوں رسول کہتا ہے کہ ”اگر میں ابھیل کی منادی نہ کروں تو مجھ پر افسوس ہے“ جب تک خدا کا پیغمبر یہ نہ کہے کہ ”خداوند نے مجھے فرمایا“ اسے موثر اور زبردست پیغام دستیاب نہیں ہو سکتا۔

(ج) عاموس کے واسطے الہی حکم تھا۔ ”نبوت کر“۔ خدا نے اسے بکڑا۔ اس سے کلام کیا اور اسے بھیجا۔ اب وہ تقوٰع کے خاموش اور پرسکون ڈھلوانوں پر ٹھیر کر گولر کے پھل نہیں بٹور سکتا تھا۔ وہ مجبور تھا۔ کہ بیت ایل میں بادشاہ کے دربار تک پیغام پہنچائے۔ اور بت پرست یربعام کے متکبر بجاویں کو خدا کا سخن سنائے۔

خدا کے سچے اور وفادار خادم بننے کے لئے عاموس کا سہ گو نہ تجربہ ضروری ہے۔ جب ہم بائبل میں اور مسیحی بزرگوں کی سوانح عمریوں میں خدا کے خادموں کی زندگیاں دیکھتے ہیں تو ہمیں یہ عناصر ان میں ضرور دکھائی دیتے ہیں۔

یہ سہ گو نہ تجربہ ہمیں بھی مختلف طریقوں سے حاصل ہو سکتا ہے۔ اگر ہم خدا کی بادشاہت میں مفید خادم ہونا چاہتے ہیں تو یہ ہمارے لئے لازمی ہے کہ ہم بھی عاموس جیسا تجربہ حاصل کریں۔ یعنی خدا ہمیں چن لے۔ ہم سے ہم کلام ہو اور ہمیں بھیجے +

دوسرا درس

غیر اقوام میں خدا کا عدل

پڑھو عاموس ایک باب سے ۲ باب ۳ آیت۔

یہ معاملہ بہت دلچسپ اور قابل توجہ ہے کہ عاموس اپنے لوگوں سے خطاب کرنے سے پیشتر ان اقوام کی طرف توجہ کرتا ہے جو اسرائیل اور یہوداہ کے آس پاس رہتی تھیں۔ اس کے کئی ایک اسباب ہیں۔

۱۔ انسا کرنے سے: اس نے اپنی قوم کی توجہ جاصل کی کیونکہ اس نے ان دشمنوں کے متعلق خدا کے فتوے اور فیصلے سنائے۔ جن سے قوم اسرائیل بے حد نفرت کرتی تھی۔ عاموس اس سے بھی بڑا کام کرنا چاہتا تھا۔ یعنی وہ اپنے لوگوں کی ضمیر کو تحریک دینا چاہتا تھا۔ تاکہ وہ بدی کے ان اصولوں کے گھناؤنے پن کو دیکھ لیں جو اس کی اپنی قوم میں بھی خرابی کا باعث ہو رہے تھے۔ ان ہی کے خلاف وہ آواز بلند کرنا چاہتا تھا۔ وہ ثابت کرنا چاہتا تھا کہ خدا کی نظروں میں عیش پرستی۔ رشوت۔ ظلم و زیادتی اور بدی جو اس کی قوم میں موجود تھی ان مظالم

سے کہیں بڑھ کر تھی جو جنگ و جدل میں عمل میں آتے تھے۔
غیر اقوام کے بیان میں وہ ان چھ ریاستوں یا مملکتوں کا
ذکر کرتا ہے جو کہ سرحد پر تھیں۔ اور ہر نکتے کو ان الفاظ سے
شروع کرتا ہے۔

”تین بدیوں کے سبب۔ ہاں چار کے سبب۔۔۔۔۔۔۔۔
دمشق۔ عرہ۔ طبر۔ اودوم۔ عمون اور موآب سب کے سب پر لعنت
کی جاتی ہے۔“ اور ان کو وہ ظلم بتلائے جاتے ہیں جو انہوں نے
وقتاً فوقتاً کئے۔

۱۔ عاموس خدا کا یوں تصور کرتا ہے۔ کہ وہ ”صبحوں سے انسان
کی بدکاری اور ظلم پر گرجتا ہے اور خدا کا گرجتا ہوا غضب آندھی
طوفان کی گرج میں اور زلزلے کی تباہی میں ظاہر ہوا۔ بنی کو یقین
ہے کہ خدا اب عدل کرنے والا ہے۔ کیونکہ اس نے ملک میں ادھر ادھر
بھرتے ہوئے دیکھا کہ انسان کس طرح دوسرے انسانوں پر ظلم اور
زیادتیاں کرتے ہیں۔

ظلم خواہ کسی شکل میں ہو خدا کی نظروں میں نفرت کے
قابل ہے۔ اس کی طبیعت کے خلاف ہے۔ اور اس کے مقاصد
کے منافی ہے۔ لہذا لازم ہے کہ خدا اس کے خلاف کارروائی
کرتے۔ خواہ یہ ظلم گزرے زمانہ کے لوگوں میں ہو جن میں عاموس
رہتا تھا خواہ بیسویں صدی میں یورپ۔ چین یا حبشہ میں ہو۔
۲۔ ظلم کے انجام اور سزا سے ہرگز بچ نہیں سکتے۔ لفظ ”یہ“
سے عاموس خدا کی پوشیدہ عدالت کی طرف اشارہ کرتا ہے اور
کہتا ہے کہ کبھی نہ کبھی خدا کا سنت غضب ان پر پڑے گا جن
کے ہاتھ معصوموں کے خون سے رنگے ہوئے ہیں۔

اس ظلم اور جبر و تشدد کے زمانہ میں ہم اکثر یہ سوال کرتے
 ہیں کہ خدا کا عدل کیوں رکا ہوا ہے۔ اور بے خدائی اور بدی اور
 ظلم کی طاقتوں کو کیوں آزادی ہے۔ مگر اس میں کلام نہیں کہ
 خدا اپنے وقت پر بدی اور ظلم کی طاقتوں کے خلاف گر جیگا۔ اور
 بحیروں پر خدا کا اٹل غضب ضرور نازل ہوگا۔ جس سے بچ نہیں
 سکتے۔ قصور وار ضرور ہی سزا پائیں گے۔ اور اس سے بچاؤ کی
 کوئی صورت نہ ہوگی۔

یسرا درس

یہوداہ اور اسرائیل کے حق میں ایک راستی

پڑھو عاموس ۲: ۲ سے ۴: ۴

یہ اغلب ہے کہ عاموس کے سامعین جب تک وہ غیر اقوام کو لعن طعن کرتا اور ان کے متعلق خدا کا عدل اور فتویٰ سناتا رہا غور اور دلچسپی سے سنتے رہے۔ مگر اب بنی اپنی قوم کی طرف توجہ کرتا ہے اور کہتا ہے یہوداہ اور اسرائیل میں بھی بدی اور ظلم کے وہی اصول قائم کرتے ہیں جو غیر اقوام میں گونجاہر میں صفائی کے ساتھ نظر نہیں آتے۔ اس لئے خدا ان پر بھی غضب نازل کرنے سے دریغ نہ کرے گا۔

۱۔ یہوداہ کو تین وجوہات کی بنا پر لعنت ملا ہے کی جاتی ہے (آیت ۱) ان تین وجوہات پر غور کرو۔ کیا روحانی حقیقتوں کی طرف ہمارا رویہ بھی ایسا ہی ہے۔

۲۔ یہوداہ اور اسرائیل کی اس زمانہ کی روحانی اور اخلاقی حالت کا خوب خاکہ کھینچا ہے۔ (آیات ۶ تا ۸) عدل پر رشوت سے پردہ پڑا ہوا ہے۔ عبادت گاہوں میں بھی بد اخلاقی کے افعال کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ غریبوں کے ساتھ بدردی کا سلوک ہوتا ہے۔ "غریب کا سر خاک میں ملا جاتا ہے"۔

۳۔ اسرائیل کی یہ حرکتیں کرنے کا کچھ تو یہ سبب تھا کہ ان میں شکر گزاری اور احسانمندی کی روح نہ تھی۔ جو کچھ خدا نے ان کے واسطے کیا تھا وہ بالکل بھول گئے (آیات ۹-۱۱) ان کو مصر سے نکالا۔ ایک نیا اور موعودہ ملک ان کو دیا۔ اور ان کی اولاد کو دینی مراتب عطا کئے۔ مگر لوگ بدی میں اس قدر مست تھے کہ خدا کی بخشش کی بالکل پروا نہ کی۔ اور اس کے عطا کردہ حقوق کو پاہل کیا۔ (آیت ۱۲) مدبر سرکش ہو گئے اور اپنی منتوں کو توڑ ڈالا۔ وہ جو ان جنہوں نے الہی پیغام کی تاثیر اور تحریک کو قبول کرنے کی نیت دکھائی خاموش کر دی گئی۔ اب اگر ان پر مصیبت آئے اور وہ شکست کھائیں تو تعجب کی بات نہ ہوگی۔

۴۔ ۲:۱۳ میں ایک عظیم اصول ہے۔ جو یاد رکھنے کے قابل ہے۔ چونکہ اسرائیل کو اس قدر حقوق عطا ہوئے تھے اور ان پر عظیم رحمت ہوئی تھی۔ جس کی انہوں نے بے قدری کی۔ لہذا ان کی سزا بھی عظیم اور نمایاں ہوگی۔ ان کا خدا کے نام سے واقف ہونا ان کو سزا سے نہیں بچا سکتا تھا۔ نہ خدا کے غضب کو ان پر آنے سے روک سکتا تھا۔ بلکہ چونکہ وہ اپنے فرض سے لاپرواہ اور غافل ہو گئے ان کی سزا اور ہلاکت میں اضافہ ہوگا۔

سزا سے بچ جانے کا نام مذہب نہیں۔ بلکہ مذہب ایک موقع ہے انسان کے واسطے بدی پر غالب آنے کا۔ مذہب انسان کو سب سے بڑا اخلاقی موقع دیتا ہے۔ اگر انسان لاپرواہی سے اس کو کھو دے تو اس کی سزا بہت بھاری ہوگی۔ وہ انسان جس کو کبھی موقع ہی نہیں ملا کہ مسیح کی دعوت یعنی انجیل کو بخوبی سمجھ سکے اس کا عدل اس کے موقع کے لحاظ سے ہوگا۔ دسیح کی

کونسی تمثیل سے اس حقیقت کی تعلیم ملتی ہے (۵۔ دیکھو آیت ۹۔ اس آیت سے باب کے آخر تک عاموس اس سزا اور ہلاکت کا ذکر کرتا ہے جو اسرائیل پر آنے کو تھے۔ اور سامریوں کی بدی کی شہادت پیش کی ہے۔ اور ان کے ظلم کا حوالہ دیا ہے۔ بنی کافروں کو یعنی شمال مشرق سے اسوریوں کو اور جنوب مغرب سے مصریوں کو بلاتا ہے۔ کہ وہ اس قوم کی بدی اور شرارت کا ملاحظہ کریں۔ جو خدا کی قوم کہلاتی ہے۔ کیا یہ ممکن ہے۔ کہ غیر مسیحی مسیحیوں پر فتویٰ صادر کریں؟ بے شک کتنی ہی بار ہمارے مشاہدہ میں آتا ہے کہ غیر مسیحی ہمیں شرم دلاتے اور ملامت کرتے ہیں۔ وہ جو کلیسیاء سے باہر ہیں کلیسیاء کی ناکامیوں اور خابیوں پر انگلیاں اٹھاتے ہیں۔ ہمارا طرز زندگی ایسا ہونا چاہئے۔ کہ غیر مسیحی ہماری کمزوریوں اور ادھورے پن کے نہیں بلکہ ہمارے ایمان اور عمل کی یکسانیت کے گواہ ہوں۔ اور ہمارے بلند اخلاق کے شاہد ہوں۔ متی ۵: ۱۶ سے یہی مراد ہے۔

کس قدر تسکین اور اطمینان حاصل ہوتا ہے۔ جب غیر مسیحی لوگ مسیحی شخصوں کے ایمان اور اخلاق کی تعریف کرتے اور شہادت دیتے ہیں۔

۶۔ دوسری آیت میں عاموس اس اصول کی تشریح کرتا ہے۔ کہ جس قدر بڑی ذمہ داری ہوگی اسی قدر بے ایمانوں کو زیادہ سزا ملے گی۔ اس کے بعد ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ گویا بنی کے سامعین میں سے کوئی چلا اٹھا۔ کہ "تمہارے پاس کیا نشان یا ثبوت ہے کہ ایسا عدل اب قریب ہے؟"۔ آیات ۳ سے ۸ میں اس سوال کا علامتی جواب ہے۔

وہ دشت کی زبان استعمال کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میرا آواز
 اور ہر واقعہ کا ضرور کوئی مطلب اور سبب ہوتا ہے۔ مثلاً بے راہ
 دشت میں دو دوستوں کی ملاقات۔ شیر کا دھاڑنا۔ پرندے کا گونا
 گنا شہنائی کا پھونکا جانا۔ ان تمام علامتوں کا ضرور کوئی مقصد ہوتا
 ہے۔ چونکہ خدا نے اپنا خاص پیغام اس کے سپرد کیا تھا۔ ضرور
 تھا کہ بنی بوئے اور پیغام سنائے۔ یہ تھا جواب جو بنی نے
 نکتہ چینوں کو دیا۔ اور اس سے بہتر کوئی جواب ہو بھی نہ سکتا
 تھا۔ جب اس نے قوم کی سماجی اخلاقی اور روحانی بد حالی
 کو صفائی اور خدا کی عطا کردہ روشنی میں صفائی سے دیکھا تو
 سمجھ گیا کہ اب خدا جلد عدل کرنے والا ہے۔ واقعات کا سلسلہ
 بے معنی اور بلا مقصد نہیں بلکہ یہ واقعات کسی آنے والی بلا
 کی پیش خبری دیتے ہیں۔

وہ باطنی آواز جس نے عاموس کو تقویر سے بلایا تھا زبردست
 تھی۔ نیز خدا کی بلا ہٹ اور خدا کا حکم ایسا واضح تھا کہ بنی
 اس سے سر نہیں پھیر سکتا تھا۔ کسی طرح اس کے ایمان کو
 جنبش نہ آ سکتی تھی نہ کوئی اس کو خاموش کرا سکتا تھا۔
 ہمارے ایمان کے نکتہ چینوں اور شک کرنے والوں کے لئے
 بھی بس یہی جواب ہے۔

چوتھا درس

حقیقی عبادت

پڑھو عاموس ۴: ۴-۱۳ و ۵: ۲۱-۲۴

حقیقی عبادت وہ ہے جس میں کہ عابد کی نیت اور میلان درست ہوتا ہے۔ اور خدا کی طرف سے اس کی عبادت کا جواب بھی ملتا ہے۔ عاموس کی کتاب کے ان مقامات میں یہ بیان ہے کہ جن لوگوں کو عاموس نے پیغام سنایا ان کے ذہنوں میں عبادت کا کیا غلط تصور تھا۔

۱۔ ان کی عبادت برائے نام اور غیر حقیقی تھی کیونکہ ان کو خیال تھا کہ عبادت کا مقصد محض خدا کو خوش کرنا ہوتا ہے۔ نیز کہ خوشامد قربانیوں اور بدیوں سے اس کو خوش کر سکتے ہیں۔ مگر عاموس ان کو جتلاتا ہے کہ ایسی قربانیاں خدا کی نظروں میں حقیر اور مکروہ ہیں (۴: ۴-۵ و ۵: ۲۱-۲۳) کیونکہ ان میں وہ عنصر نہیں جو قربانی کو خدا کی نظروں میں قابل قدر بناتا ہے۔ خدا کی طلب کرتا ہے۔ دیکھو آیت ۲۴۔ "لیکن عدالت کو پانی کی مانند اور صداقت کو بڑی نہر کی مانند جاری رکھ۔ تب میں تیری عبادت کی قدر کروں گا۔" عاموس درحقیقت ان کو یہ جتلاتا ہے کہ ان کی قربانیاں اور تحفے ان کے جراثیم ہیں

اضافہ کرتے ہیں۔ چاہئے تھا کہ میت ایل ان کے واسطے خدا کا کھڑا ہوتا۔ مگر چونکہ وہ اپنی مکروہ اور نابلستیدہ قربانیاں لے کر وہاں جاتے ہیں۔ اس لئے ان کی بدی بجائے دھلنے اور گھٹنے کے بڑھ جاتی ہے۔ (۴:۴) خدا چاہتا ہے کہ میری وقت نہر اور خدمت کی قربانیاں خالص ہوں اور خلوص دلی سے ہوں۔

۲۔ دوسری بدی جس کے خلاف عاموس آواز اٹھاتا ہے یہ ہے کہ قوم رسمیات پر زور دیتی تھی اور ظاہری رسوم کو بلند درجہ دیتی تھی۔ اسرائیل سمجھتے تھے کہ چند ضروری رسوم کی باقاعدہ ادائیگی قربانیاں پیش کرنا اور گیت گانا ہی کافی دوائی ہے۔ اسی سے خدا خوش ہو جاتا ہے۔ مگر خدا رسمیات کی بجائے نیکی طلب کرتا ہے۔ جس کا عمل میں لانا رسمیات کی ادائیگی کی نسبت زیادہ مشکل ہے۔ اس میں کلام نہیں کہ رسمیات بھی عبادت میں ایک خاص مقام اور مقصد رکھتی ہیں۔ ورنہ شریعت میں خدا رسمیات کا حکم نہ دیتا۔ رسمیات میں ایک گہرا روحانی مقصد ہوتا ہے۔ رسمیات میں جو کہ مادی اشیاء سے تعلق رکھتی ہیں گہرے روحانی معنی ہوتے ہیں۔ اگر رسمیات خلوص دلی اور صحت نیتی سے ادا کی جائیں تو ان سے روحانی فائدہ اور ترقی ہوتی ہے۔

دل کی پاکیزگی اور اخلاص سے حقیقی عبادت ہو سکتی ہے۔ بے شک یہ بہت آسان ہے کہ انسان رسمیات پر زور دے۔ ان کو ادا کرے اور پھر یہ سمجھے کہ اب مجھے خدا کی طرف سے ثواب ملنا چاہئے۔ بہت لوگ اسی طرح اتوار کے روز گرجے میں جاتے ہیں۔ عبادت میں رسمی طور پر شریک ہوتے ہیں۔ اور پھر یہ سمجھتے ہیں کہ اب ہفتہ بھر کے لئے انہوں نے خدا کی

خوشنودی حاصل کر لی۔ اچھا ہے۔ کہ مومن گر جا جائے۔ عبادت میں شریک ہو۔ مگر یہ ہی کافی نہیں۔ خدا کچھ اور بھی طلب کرتا ہے۔ وہ راستبازی اور راستکاری کا مطالبہ کرتا ہے۔ (۲۴: ۵) نیز وہ چاہتا ہے۔ کہ محتاجوں کی خدمت گزاری کی جائے۔ اور اپنی باطنی دینداری کو قائم رکھا جائے۔ (دیکھو یعقوب ۱: ۲۴)۔ درحقیقت یعقوب کا پورا خط اس نکتہ کی تشریح و تاویل کرتا ہے ۳۔ پڑھو آیات ۶ تا ۱۱۔ ان آیات میں بنی عبادت کا وہ ہلو پیش کرتا ہے۔ جو خدا سے متعلق ہے۔ اس میں وہ تصور کرتا ہے کہ خدا خود کلام کر رہا ہے اور کہتا ہے۔ کہ میں نے تمہارا دل لینے۔ تمہاری خوشنودی حاصل کرنے۔ تمہاری تربیت کرنے اور تمہاری تادیب کرنے کی کوشش کی۔ یہ کام خدا نے قحطِ مساکِ باران (بارش نہ ہونا) مری اور شکست کے وسیلے کیا تھا۔

خدا کے متعلق اسرائیل کا یہ گمان تھا۔ کہ وہ بھی ایک عام معبود ہے۔ جن کی خوشامد و درآمد اور سیٹ کو جا ضروری ہے۔ اور خدا کا میلان اسرائیل کی طرف یہ تھا۔ کہ وہ ان کو ایسے بچے سمجھتا تھا جن کی تربیت و تادیب ضروری تھی۔ خدا چاہتا تھا۔ کہ خواہ ان لوگوں کو مادی طور پر نقصان ہی پہنچے مگر ان کی تربیت ہونی ضروری ہے۔ تاکہ ان کی روحیں بچ جائیں بمصیبتوں اور مشکلات کے سلسلہ میں جو اسرائیل پر وارد ہوئیں عاموس نے دیکھا کہ ان کا مقصد محض قوم کو سزا دینا نہیں بلکہ ان کی معرفت خدا کل قوم کو درست کرنا اور ان کا درجہ بلند کرنا چاہتا ہے۔ اسرائیل خدا کی نظروں میں گراں قدر اور عزیز تھا اور خدا

ان کی اصلاح میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرنا چاہتا تھا۔
زندگی کے ایسے ہولناک اور مایوس کن تجربوں کو نظر انداز
نہیں کرنا چاہئے۔ نقصان۔ بیماری۔ غم اور دکھ کو آسمانی باپ کے
اس ازلی انتظام کا حصہ سمجھنا چاہئے جو وہ ازل سے ہر انسان
کے واسطے رکھتا ہے۔ ہم ایسے بچے نہیں جن کو خدا ہمیشہ چھوڑتا
اور دلاسا دیتا ہے۔ بلکہ خدا ہمارے واسطے ایک اعلیٰ مقصد
رکھتا ہے۔ اس مقصد کو پورا کرنے کے واسطے خدا تباہی اور ہلاکت
بھی استعمال کرتا ہے۔ اور یوں ہمیں اپنے قریب تر لانا ہے۔ وہ
ہم کو بے بس اور عاجز بنا کر ایسی حالت میں لے آتا ہے۔ کہ
جس میں وہ ہم کو اپنے جلال کے واسطے استعمال کر سکتا ہے۔
۴۔ اس پیرا کا مرکزی خیال ۴: ۱۲ و ۱۳ کے ان الفاظ میں
ملتا ہے۔ "خداوند فرماتا ہے کہ تم میری طرف نہیں پھرے ہو۔"
ان لوگوں پر جو بدی بے انصافی اور ظلم کے عادی اور غلام ہو
گئے تھے پیغام کا کچھ اثر نہ ہوا۔ اور نہ ہی وہ متوجہ ہوئے۔ خدا
کے کل سلوک کو انہوں نے بے شمار کر دیا۔ اب فقط ایک ہی
طریقہ باقی رہ گیا تھا۔ "اے اسرائیل اپنے خدا کی ملاقات کو
تیار ہو۔" جب ہم اس آخری جگہ کے الفاظ پڑھتے ہیں۔ تو
ہمارے دل میں ایک مجتہد آمیز خوف پیدا ہوتا ہے۔
اسرائیل خدا کی طرف رجوع ہوئے۔ آخر خدا اسرائیل
کی طرف متوجہ ہوا۔ کامنات کا خالق جو دانا مصلحتی اور تبار
مطلق ہے کہتا ہے۔ کہ اے اسرائیل اپنے خدا کی ملاقات کی تیاری
کر۔ اسرائیل کو تیاری کے واسطے تو کہا گیا ہے۔ مگر یہ نہیں بتایا
گیا۔ کہ خدا اسرائیل کے ساتھ کیا سلوک کرے گا۔ اور کس

طرح ان سے ملقات کریگا۔ نہ ہی یہ بیان ہوا ہے۔ کہ ان کو کیسی
سزا دیگا۔ فقط یہ کہا گیا ہے کہ "اے اسرائیل میں تمہارے ساتھ
یہ کرونگا"۔ سزا کو گناہ رکھنا اور لفظ یہ سے اس غیر معلوم کن
طرف اشارہ کرنا اس سزا کو اور بھی ہولناک اور وحشتناک بنا
دیتا ہے۔ وہ خدا جس کو انہوں نے جھوٹی قربانیوں سے بے قدر
کیا تھا اور مکاری اور ریاکاری کی تقریبوں سے شرمندہ اور
ذلیل کیا تھا وہی خدا اب ان کے پاس آنے والا تھا

کس قدر سنجیدہ اور عبرتناک مقام ہے۔ یہ کیفیت بالکل
نئے عہد نامہ کی تعلیم کے موافق ہے۔ عبرانیوں ۲۶۱۱۰-۳۱ پڑھو
اور مقابلہ کرو۔ انسان خدا کے فضل و رحم کی بے قدری کرے اس
کو رد کر سکتا ہے۔ انسان خدا کی رحمتوں کو ٹھکرا سکتا ہے۔ اور
روحانی حقیقتوں سے قطع نظر کر سکتا ہے۔ مگر پھر ایسا وقت آ
جاتا ہے کہ "انسان زندہ خدا کے ہاتھوں میں پڑ جاتا ہے"۔ آؤ
ہم خدا کی ملاقات کی تیاری کریں *

پانچواں درس

ہم کاہے کی تلاش کریں

پڑھو عاموس ۱: ۵-۲۰۔

ان آیات میں اسرائیل کے حشر پر ایک نوحہ کیا گیا ہے دوسری اور تیسری آیات بالکل عبرانی نوحہ کی طرز اور بحر میں ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ یہ دو بعام کی کسی شاندار فتح کے جشن اور تقریب پر عاموس کھڑا ہوا اور یہ حسرت بھرے الفاظ کہے۔ اسرائیل کی ظاہر اور بیرونی حالت ترقی اور فتنہ کی تھی۔ مگر حقیقت میں ان کی حالت مکروہ شرنگ اور ذلیل تھی۔ خدا نے اس کو فراموش کر دیا تھا۔

لفظ کنواری جو شعیاء نبی کی کتاب میں یروشلم کے واسطے استعمال ہوا ہے یہاں قوم اسرائیل کے شمالی حصہ کے واسطے آیا ہے۔

۱۔ عاموس خدا کو بیت ایل۔ جلیجال اور بیرسبا سے بلاتا ہے۔ (آیت ۵) بنی کیدوں ایسا کرتا ہے۔ یہ اسی تہنیم کے سلسلہ میں ہے جو چوتھے درس میں ہے۔ کہ ان مذہبی مرکزوں میں بذاتہ کوئی خیر و خوبی یا پاکیزگی نہیں۔ اور نہ ہی یہ عاقبت میں کسی کو بچا سکیں گے۔

یہاں بتلایا گیا ہے کہ مذہبی رسوم اور تشریحات کی تعمیل اور
ایسی کسی عابد کو نہیں بچا سکتی۔ نہ پاک بنا سکتی ہے۔ جب کہ
اس کے دل میں بدی اور شرارت بھری ہوئی ہو۔

خدا کے گھر کی پاکیزگی خدا کی حضوری پر منحصر ہوتی ہے لیکن
اگر مکاری اور ظاہر داری سے کوئی خدا کے گھر میں داخل ہو تو
انجام خدا کا قہر و غضب ہوگا۔

بہ آیات ۷ و ۹-۱۲ میں اسرائیل کی رشوت ستانی۔ ظلم و تشدد
اور برگشتگی کی تصویر ہے۔ عاموس بنی قوم کی اس حالت کے خلاف
گرج کر آواز اٹھاتا ہے اور نعت کرتا ہے۔

پچھلک سے مراد ہے عدالت یا کچھری اور عدل کے حاکم۔ وہ
کہتا ہے کہ عدل اس کٹڑی کی مانند ہے جسے دیمک نے کھا لیا ہو
اور وہ جو سچ بولنا اور حق بات کہنا چاہتے ہیں ان کی زبان بندی
کی جاتی ہے۔ اور ان کو بوٹے یا کچھ کہنے کا مطلقاً موقع نہیں دیا جاتا۔
ملک میں دروغ گوئی عام تھی اور غریب کنگال کا انصاف

نہیں ہوتا تھا۔ ان کا مال چھین لیا جاتا تھا۔ اور ملک میں جا بجا
لوٹ کھسوٹ مچی ہوئی تھی۔ غریبوں کے مال سے اور رشوت کی
کمائی سے عالیشان گھرتیاں ہوتے تھے اور ان کے ساتھ وسیع باغ
لگائے جاتے تھے۔ مگر چونکہ یہ سب کچھ خدا کی نگاہوں میں مکروہ
اور قابل نفرت تھا ان کا حشر قریب آ رہا تھا۔ چنانچہ پچاس
سال کے اندر ہی اندر ان کا انجام آ پہنچا اور ان کے گھروں
اور انگوری باغوں کو نکل گیا۔

عاموس کے کلام کا بہت سا حصہ آج ہندوستان پر بھی
ناید ہو سکتا ہے۔ ہم سیچیلوں کو رنج اور ماتم کرنا چاہتے اور

جس طرح بھی ہو سکے حالات حاضرہ سے فائدہ اٹھا کر ظلم اور بے انصافی کا انسداد کرنا چاہئے۔ یقین جانو کہ ان بے انصاف ظالموں پر جو ظلم اور بے انصافی سے غریبوں اور مظلوموں کا مال کھا کر موٹے ہو رہے ہیں حساب کتاب کا ایک دن آ رہا ہے جس سے وہ ہرگز ہرگز بچ نہ سکیں گے۔

۳۔ اس درس میں دو وعدے ہیں جو اس کتاب پر سے تائیک کا پردہ اٹھاتے ہیں۔ دیکھئے آیت ۶۔ خداوند کی تلاش کرو۔ تو تم زندہ رہو گے۔ اور آیت ۱۴ نیکی کی تلاش کرو تو تم زندہ رہو گے۔

حقیقی زندگی اور حقیقی نیکی خدا کی طرف سے ہیں۔ کیونکہ خدا اور پاکیزگی ایک ہی ہیں۔ بعض اوقات ہمارا رستہ بالکل تارک ہو جاتا ہے۔ اور ہماری حالت یہ ہو جاتی ہے کہ نہ جائے ماندن و نہ پائے رفتن۔ یعنی ہمیں معلوم ہی نہیں ہوتا کہ کیا کریں اور کہاں جائیں۔ ہمارے کاروبار میں پریشانی چھا جاتی ہے۔ اور نتیجہ غیر یقینی ہوتا ہے۔ اس وقت یہ سوال ہمارے لبوں پر ہوتا ہے کہ اب ہم کیا کریں۔

سینے عاموس اس کا کیا جواب دیتا ہے۔ وہ کہتا ہے خدا کی تلاش کرو اور نیکی کے طالب ہو۔ اس تلاش سے کبھی غافل مت ہو۔ غم، بالوسی یا آزمائش کو سید راہ نہ بننے دو۔ خدا کی تلاش کرو تو تم حقیقی زندگی پاؤ گے۔

سنئے کہ خداوند یسوع مسیح نے اس کا کیا جواب دیا۔ مسیح خداوند نے فرمایا کہ پہلے تم خدا کی بادشاہت اور اس کی راستبازی کی تلاش کرو تو یہ سب چیزیں بھی تم کو مل جائیں گی۔ متی ۶: ۳۳۔

چھٹا درس

جھوٹا بھروسہ

پڑھو عاموس باب ۶۔

اس باب میں تین تصویریں ہیں۔ اسرائیل کی فوجیں اسرائیل کی تاک میں تھیں۔ مگر اسرائیل لاپرواہ تھے۔ وہ اس گمان میں تھے کہ ہم محفوظ ہیں۔ وہ اپنی طاقت اور حفاظت پر جھوٹا بھروسہ کرتے تھے۔ عاموس یہی مضمون چھیڑ دیتا ہے۔

۱۔ آیات ۱-۸ میں اسرائیل کے امرا کا خاکہ کھینچا گیا ہے جو عیش اور تکبر کی زندگی بسر کرتے اور من کی بوج کرتے تھے۔ وہ اس پڑوس کی قوموں سے اپنا مقابلہ کرتے ہیں اور اپنے آپ کو کلمہ۔ حیات اور جات پر ترجیح دیتے اور کہتے ہیں کہ ہمارا اقبال اور رسوخ ان سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہے۔ یہ ایک جھوٹا قومی بھروسہ تھا۔

اس کے بعد عیش پرستی کی زیادتی کی تصویریں جس میں اسرائیل کے عوام مست اور غلط رہتے تھے۔ (آیات ۱۲-۱۴) ان کی بدمستی میں ان کی اخلاقی تباہی اور ہلاکت تھی۔ اس سے عوام میں قوم کی اخلاقی پستی اور روحانی پژمردگی کی نسبت انتہا درجے کی غفلت اور بے حسٹی چھا گئی۔ وہ تن آسان اور لاپرواہ ہو گئے وہ اس ظلم رشوت اور بت پرستی پر جس کا

قوم میں دور دورہ تھا مطلقاً رنج نہ کرتے تھے۔ وہ عیش پرستی اور
نفس پروری کی زندگی بسر کرتے تھے اور اپنی حالت سے مطمئن
تھے۔

یہ تصویر ہمارے زمانہ کے بالکل متضاد ہے۔ آج مشرق
اور مغرب میں ایک جھوٹی قسم کی اور فریب دہ قومیت اور
قوم پرستی پائی جاتی ہے۔ اقوام اپنی اپنی ذات پر اپنے مقبضات
پر اور اپنے اداروں پر فخر و ناز کرتی ہیں۔

ہماری جماعتوں میں کتنے لوگ ہیں جو آرام طلبی اور
تن آسانی میں اس قدر محو ہیں کہ اپنے ہم قوم۔ ہم ایمان اور
رشتہ داروں کی اخلاقی اور روحانی گراؤ کی نسبت قطعاً لاپرواہ
ہو گئے ہیں۔ ہم ان کی بد حالی اور گمراہی کو دیکھتے ہیں اور کہتے
ہیں کہ تمہیں کیا؟ پڑھو حزقی ایل ۳۴: ۱-۲۰۔ کھٹنے ٹیک کر
اور سر بسجود ہو کر یہ آیات پڑھو اور اپنی ذمہ داری پہچانو۔ غور
کرو۔ کہ عاموس کس طرح شخصی تساہل اور غفلت کو دوسروں
کی روحانی تباہی سے نسبت دیتا ہے اور کہتا ہے۔ کہ وہ
جو صیحوں میں آرام طلبی کی زندگی بسر کرتے ہیں ان پر خدا
حشر بپا کریگا۔ کیونکہ وہ یوسف کی تباہی پر رنج نہیں کرتے۔
پس اب وہ اسیر ہونگے۔

ہمیں خبردار اور محتاط رہنا چاہئے کہ مبادا ہمارا طرز
زندگی۔ ہماری سوچ بچار۔ ہمارے فکر و افکار اور طرز عمل ایسا
خود غرضانہ۔ غیر منصفانہ اور غیر مسیحیانہ نہ ہو۔ جس سے پڑوسیوں
اور ہم ایمان بھائیوں کی اخلاقی پستی اور روحانی گمراہی کی
حالت کی نسبت ہم میں ہمیں کیا کی لاپرواہی پیدا ہو جائے۔

ملک کی تباہی اور ہلاکت کے اسباب پر مسیح کے بندوں کو غور کرنا اور ان کا علاج اور انسداد نہ فقط سوچنا بلکہ کرنا بے حد ضروری ہے۔ ہم پر افسوس ہے اگر ہم اپنے ہم جنسوں کی اخلاقی پستی کو دیکھیں اور ہمارے دل میں حرکت پیدا نہ ہو۔ اور ہم ظلم و تشدد بے انصافی اور زیادتی، غربت، بیماری اور جہالت اور روحانی تاریکی کی نسبت لاپرواہی اور بے تعلقی کا اظہار کریں۔ ۲۔ آیات ۹ و ۱۱ میں ایک تصویر ہے جس میں دکھایا گیا ہے۔ کہ جب عیش پرستوں پر وبا آئے گی، تو ان کی کیا کیفیت ہوگی۔ اس میں دکھایا گیا ہے کہ ہر خاندان میں دس سے نو افراد مر گئے۔ ماں کے بھائی کے ذمے یہ کام آتا ہے کہ وہ لاشیں نکالے اور ان کو جلانے اور جو بچ گئے ہیں انہیں بھی ساتھ لے جائے۔ ماں کا بھائی گمان کرتا ہے کہ شاید کوئی اور بھی زندہ بچ گیا ہے اور یہ کہہ کر بلاتا ہے کہ کوئی ہے؟ جواب آتا ہے کہ نہیں کوئی بھی نہیں۔ اس پر وہ حیرت سے اُف کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ ہوا کا نام نہ لو۔

کیوں؟ ایسے ہولناک موقع پر تو ان کو ضرور ہی خدا کا نام لینا چاہیے۔ مگر وہ لوگ ایسے تو نیم پرست ہو گئے تھے کہ اب وہ گمان کرتے تھے کہ جس خدا کو خوشی اور سلامتی کے ایام میں موٹی اور چربی دار قربانیوں سے خوش کیا جاتا تھا اب جبکہ اس کا غضب بھڑک اٹھا ہے۔ اس کی خوشنودی کا ایک ہی طریقہ ہے اور وہ یہ کہ اس کی بھیجی ہوئی سزا اور ایذا بفرشکوے اور گھلے کے برداشت کر لی جائے۔ کیا یہ خیال مسیح کی تعلیم سے کچھ نسبت رکھتا ہے۔ کیا مسیحیوں کا یہی نقطہ نگاہ ہے؟

مسیح نے کہا کہ اے ہمارے باپ جو آسمان پر ہے۔ مسیح نے خدا کے ساتھ ہمارا ایک کامل مستقل اور قریبی رشتہ قائم کیا ہے۔ مسیح خود ایک کامل اور آخری قربانی ہے۔ ہم ایمان سے اور کامل تابعداری سے اس کے غلام نہیں بلکہ اس کے دوست بن جاتے ہیں۔ اور خوف کی بجائے محبت پیدا ہو جاتی ہے (یوحنا ۱۴: ۲۳-۲۴)

۳۔ آیات ۱۲ تا ۱۴ میں اس قوم کی انتہائی جہالت اور تاریکی دکھائی گئی ہے۔ جس کی نیکی اور بدی کی تمیز جاتی رہی ہو۔ عاموس کہتا ہے کہ کوئی شخص چٹان کے کناروں پر گھوڑے دوڑائے گا۔ اور نہ کوئی آدمی بچرہ شور پر بیلوں سے ہل چلائیگا۔ مگر یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ عدل کے قانون کی خلاف ورزی کی جاسکتی ہے اور اس کے بد نتائج سے محفوظ رہ سکتے ہیں۔ اسرائیل کا گمان ہے کہ عدل و انصاف میں کمی بیشی کرنے سے کچھ ہرج نہ ہوگا۔

یروبعام ثانی نے اسی زمانہ میں آرام بادشاہ سے دو شہر فتح کر کے واپس لے لئے تھے۔ ان شہروں کے نام تھے لودبار اور کرناٹم۔ کس قدر حیرت کا مقام ہے کہ لودبار کے معنی ہیں لاشیٰ بے قدر چیز اور کرناٹم کے معنی ہیں دو سینگ (جوڑا) عاموس کی تنبیہ کے جواب میں ان لوگوں نے جواب دیا کہ ان دو شہروں کا واپس لینا ہماری فوجی قوت کی زبردست دلیل ہے۔ پس ہم سریانیوں یا کسی اور غنیمت سے مطلقاً نہیں ڈرتے۔ ان لوگوں نے اس حقیقت کو نظر انداز کر دیا کہ سریانی فوجوں کے دل بادل اور ان کے بے پناہ لشکر ان پر چڑھائی کرنے کو آمادہ تھے

اور ان کی تباہی کے منصوبہ سے لشکر آرائی کر رہے تھے۔
 خود فریبی کس قدر آسان ہے۔ ہم کئی بار بے حقیقت چیزوں
 پر تکیہ کر بیٹھتے ہیں۔ اور بعض دفعہ اپنی طاقت پر بھروسہ کرتے
 ہیں۔ اس قسم کی فریب خوری آج کل عام ہے۔
 اس حقیقت کو ہرگز ہرگز نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ کوئی
 شخص یا کوئی قوم جس میں مستقل طور پر ناپاکی ہو راستبازی۔
 محبت۔ انصاف اور رحم کے قوانین کو باطل اور بیکار نہیں کر
 سکتی۔ عدل کا ایک دن ہے جو کسی طرح رک نہیں سکتا۔ اس
 دن کا آنا اور بدکاروں کا کیفر کردار کو پہنچنا از بسکہ اٹل ہے۔

ساتواں درس

عاموس کی روایات

پڑھو عاموس ۱: ۱-۱۱: ۹ و ۱۱: ۱۴-۱۳

اس درس سے عاموس کی کتاب کا ایک نیا حصہ شروع ہوتا ہے۔ اب تک ہم نے نبی کی ان تقریروں کا مطالعہ کیا ہے۔ جو غالباً کسی تقریب پر عوام کے سامنے کی گئیں۔ اب ہم اس کی روایات کا مطالعہ کریں گے۔ اس درس میں چار روایات ہیں۔

۱۔ بڑی دلی کی روایات آیات ۱ تا ۳۔

نبی کو وثوق تھا کہ خدا نے اسے مطلع کیا ہے کہ اسرائیل پر مٹیوں کی آفت ضرور آئے گی۔ ان کی دوسری فصل گھاس کی فصل تھی۔ ان کی پہلی فصل ہمیشہ فوجی رسالوں کے گھوڑوں کے واسطے لے لی جاتی تھی۔ اگر دوسری فصل کو ٹڈیاں چٹ کر جائیں تو آپ خیال کر سکتے ہیں کہ انسانوں۔ چوپایوں اور چرند پرند کا کیا حال ہوگا پس عاموس نے دعا کرنا شروع کیا۔ اس کی سفارش قبول ہوئی اور اسرائیل پر سے بلا ٹل گئی۔

۲۔ بڑی آتشزدگی کی روایات آیات ۴-۶) یہ آتشزدگی اس قدر ہولناک تھی کہ سمندر کے پانی کو بھی چٹ کر جاتی۔ سامی لوگوں کا اعتقاد تھا کہ زمین ایک وسیع سمندر پر تیر رہی ہے۔

اور تمام پانی اسی سمندر سے آتا ہے۔ تمام دیگر سمندر دریا جھنڈے
اور ندیاں اسی وسیع سمندر سے پانی لیتے ہیں۔ عوام کی آئیوالی
تباہی کے تصور نے بنی پر ہراس اور سنسنی طاری کر دی۔
وہ خدا کے حضور چلایا۔ اس کی مناجات قبول ہوئی۔ اور آتشزدگی
رک گئی۔

ایلیاہ بنی نے امساک باراں کو بلایا اور خشک سالی کا
سواگت کیا۔ (اسلاطین ۱۱: ۱۷) مگر عاموس کا رویہ اس سے
بالکل جداگانہ تھا۔ آئیوالی بلاؤں کے تصور ہی نے بنی کو سجدے
میں گرا دیا۔ اور اس نے دعا کی۔ بنی ہونے کی حیثیت سے اس
کا فرض تھا۔ کہ ایک خطا کار قوم کو آگاہ کرتا۔ کہ ان کی بدیوں
کے سبب ان پر خدا کا غضب آنے والا تھا۔ مگر اس کے دل
میں اپنی اُمت کے واسطے اس قدر محبت، ہمدردی اور خیراندیشی
تھی۔ کہ اس نے ایسا محسوس کیا۔ کہ گویا اُمت کی تکلیف اور
بد حالی میں وہ بھی شریک اور شامل تھا۔ اور آنے والی بلا
کے تصور ہی سے وہ درد اور ذہنی دکھ محسوس کر رہا تھا۔ پس
اس نے خطا کاروں کی خاطر دعا کی اور اس کی دعا قبول ہوئی۔
ایسی حالت میں جب کوئی خطا کار اور قصور وار کے ساتھ اس
کے جرم اور سزا میں شریک ہو۔ اور اس کی خطا کاری اور سزا
کی دہشت اور ہیبت کو محسوس کرے۔ تو وہ دل سے دعا کر
سکتا ہے۔ مسیح خداوند ایسا ہی کرتا ہے۔ وہ ہماری شفاعت
کے لئے زندہ ہے۔ اس کی سفارش اور شفاعت کو قبولیت حاصل
ہے۔ کیونکہ ہمارے تمام دکھوں میں وہ ہمارے ساتھ دکھ اٹھاتا
ہے۔ وہ تمام باتوں میں ہماری طرح آزمایا گیا۔ اس نے صلیب

پر اپنے جسم میں میرے گنہوں کو لے لیا۔
جس دعا میں دوسروں کے لئے کچھ برداشت کرنے کے عناصر
نہ ہوں وہ قابل قبول نہیں ہوتی۔

۳۰۔ سامنوں کی روایا۔ آیات ۷ تا ۹

پہلی وہ روایتیں ان ہلاکتوں کی تھیں جو بنی کی سفارش سے
رک گئیں۔ مگر یہ تیسری ہلاکت ایسی اٹل ہے کہ عاموس اس
کے ٹکٹے کی سفارش کرنے کو تیار نہیں۔

اسرائیل تو لاگیا اور کہ نکلا۔ وہ ٹیڑھا اور جھوٹا ہے۔ لہذا
موتوں ہے۔ اسرائیل کی قومی زندگی عدل۔ نیکی اور راستی کے
سامنوں سے جانچی گئی۔ مگر معلوم ہوا کہ تمام ڈھانچہ لرز رہا ہے۔
اور گرنے کو تیار ہے۔ اسرائیل تیار ہے اور خدا اس کی قوت کو
یروبعام اور اس کے سرکش اور خود رائے لوگوں کی تباہی کے
لئے استعمال کریگا۔

سامنوں سے مراد وہ پیمانہ یا ناپ ہے جس سے ہم اپنی آرائش
کر سکتے ہیں۔ ہمارے پاس مسیح کا اخلاق اور مسیح کا کلام ہے۔
جو اعلیٰ ترین پیمانہ ہے۔ اس کے مقابلہ میں اخلاقی اور سیاسی معیار
ناقابل اعتبار اور غیر مستقل ہیں۔

۴۔ گرمی کے موسم کے پھٹوں کی روایا۔ عاموس ۱: ۸-۱۰

عبرانی زبان کا وہ لفظ جس کے معنی ہیں گرمی کا موسم انجام
یا حد کے معنی بھی رکھتا ہے۔ کینڈا اور ریاستہائے متحدہ امریکہ میں
پھل کے موسم کو (FALL) نل کہتے ہیں۔ روایا سے معلوم ہوتا ہے۔
کہ اسرائیل کا انجام آگیا تھا۔ ان کی عشرت ہوا و حرص اور
بد اعمالیوں کا پیمانہ لہریز ہو گیا تھا۔ اور ان کا ہولناک حشر قریب

تھا۔ جب اسور کو ان کے ساتھ ہی سزا دی گئی تو سیکل کی نغمہ خوانیاں
آہوں اور چیخوں میں بدل گئیں۔ اور ہر جگہ لاشے اور سفسنی خیز
خاموشی کا دور دورہ تھا۔

علماء کا خیال ہے کہ یہ الفاظ نبی کا آخری کلام ہے۔ جو
اسرائیل تک پہنچا۔ امصیاء کا ہن نے نبی کو خاموش اور دم بخود
بنایا (۷: ۱۱ اور ۱۳) اور وہ ملک بدر کیا گیا۔

امصیاء سے یہ حرکت ہو تو گئی مگر وہ اس کے نتائج سے آگاہ
نہ تھا۔ عاموس نے جس کی زبان بند ہو گئی تھی لکھنا شروع کیا اور
اس کی تحریر آج تک محفوظ اور ہمارے پاس موجود ہے۔

عاموس پہلا نبی ہے جس نے اپنا پیغام قلمبند کیا۔ اس کو
خاموش کرنے کا یہ نتیجہ ہوا کہ اس کا پیغام ضبط تحریر میں آ کر
غیر خانی ہو گیا۔ اور دور دراز تک مشہر ہوا۔

اسی طرح دشمنوں نے جان بنین کی زبان بند کر دی۔
اس نے مانی الضمیر قلم کی زبان سے کہنا شروع کیا۔ نتیجہ یہ ہوا۔
کہ دنیا کو ایک مشہور عالم و شہرہ آفاق تصنیف یعنی مسیحی مسافر
کی کتاب ملی۔

یوحنا عارف کو پٹمس جزیرہ کے گوشہ تنہائی میں بند کیا گیا۔
اس تنہائی سے مکاشفات کی کتاب پیدا ہوئی۔ ہم ایمان رکھتے
ہیں کہ اسی طرح ملک ہند میں خدا کا کلام پھیلے گا۔ بلکہ تمام
عالم کی انتہا تک پہنچے گا۔ آج خدا کے خادموں کو خاموش کرنے
اور ان کی زبان بندی کی انتہائی کوشش ہو رہی ہے۔ جرمنی
روس۔ جاپان اور کوریا میں انجیل کے مبشرین پر ظلم و ستم
ڈھایا جا رہا ہے۔ اور ان کو جیل کی تنگ و تاریک گھڑیوں میں بند

کیا جاتا ہے۔ یوں کلیسیاء کو بے زور اور بے اثر بنانے کی بے حد
 کوشش ہو رہی ہے مسیح کے خادموں کے خلاف جبر و تشدد
 اور قہر و ستم کی طائفیں اٹھ کھڑی ہوئی ہیں۔ مگر انجام کار
 یہ بیکار ٹھیرینگی اور ان ہولناک ایام کا انجام ایک خوشگوار
 انقلاب اور صداقت کا ظہور ہوگا۔

خدا کے ارادے کبھی باطل نہیں ٹھہرتے اور اس کی تجویز
 میں خطا نہیں ہوتی۔ فتنہ گر انسان کے شر انگیز منصوبے کبھی
 کامیاب نہیں ہوتے اور نہ خدا کے ارلی اور پاکیزہ ارادوں
 کو رد کر سکتے ہیں +

آٹھواں درس

خدا کے کلام کا قحط

عاموس ۸: ۴-۱۴

اپنی نبوت کے اختتام پر نبی تین عنوان پیش کرتا ہے۔

- ۱۔ اسرائیل کی حقیقی کیفیت اور اس کا انجام۔
- ۲۔ نویں باب کے شروع میں پانچویں رویا۔ جس میں ایک سنہری امید کی جھلک ہے۔ اور یہ دکھایا گیا ہے کہ اسرائیل بحال ہوگا۔ اس مطالعہ میں ہم روحانی قحط اور اس کے اسباب (۸: ۴-۱۴) کا مطالعہ کریں گے۔

عاموس یہاں اسرائیل کے سوداگروں سے مخاطب ہوتا ہے اور ان کا ایسا فوٹو کھینچتا ہے کہ وہ نئے چاند اور سبت کے ایام میں ہاتھ پر ہاتھ دھرتے بیٹھے ہیں۔ اور ان کے چہروں پر مرقی چھائی ہوئی ہے۔ وہ بے قراری سے منتظر ہیں کہ یہ دن گزریں اور وہ دھوکہ اور فریب کا سودا شروع کریں۔ وہ لکارتے ہیں۔ ”وقت یونہی ضائع ہو رہا ہے۔ یہ بھولے بھالے آدمی جن پر ہمارے ترازو کا جاؤ چلتا ہے۔ اور جو ہماری ناکارہ جنس کو اچھی سمجھ کر خریدتے ہیں بے شمار ہیں۔ مگر ہم کو سبت اور دیگر تہواروں کے لئے دکانیں بند کرنی پڑتی ہیں اور دن بیتے جا

رہے ہیں۔

اس پر فریب ریاکاری پر خدا کا غضب بھڑک اٹھتا ہے۔ وہ اس کو فراموش نہیں کر سکتا۔ خدا غریبوں کا خدا ہے اس کی آتش غیظ و غضب اُسی طرح جوش میں آتی ہے۔ جس طرح مسیح کی وہ غریبوں پر ظلم بٹھانے والوں اور ستم روا رکھے والوں پر غصے ہوتا ہے۔ وہ ایسے گناہوں کی برداشت نہیں کر سکتا۔ خواہ یہ ظلم بستم اسرائیل میں ہو یا ہندوستان میں چین میں ہو یا انگلستان میں۔ امریکہ میں ہو یا فرنگستان میں۔ اس کا نتیجہ سخت عذاب ہوگا۔ زلزلہ۔ گرہن اور موت خدا کے غضب کا محض ایک حصہ ہونگے۔ آیات (۸-۱۰)

اس اسم حقیقت پر غور کرنے کی ضرورت ہے کہ پرانے عہد نامہ میں سبت کی تقریبیں غربا کے مفاد سے وابستہ ہیں۔ عاموس یہاں واضح کرتا ہے۔ کہ سبت کو بھی اُسی دنیا داری اور رویے کے لالچ کا خطرہ لاحق ہے۔ جو بیکسوں اور ناداروں کو پیسے ڈالتا ہے۔ سبت کے فوائد غریبوں کے فوائد ہیں جو سبت کا دشمن ہے۔ وہ غربا کا دشمن ہے۔ جیسا کہ سیج نے کہا۔ "سبت انسان کے لئے بنا ہے۔" یعنی عام انسان کے مفاد اور یہودی کے لئے۔ اگر تم ان آدمیوں میں سے ہو جو کاروبار اور تیش یعنی عیش و عشرت کے لئے سبت کے احکام کو توڑنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ سبت جو خدا نے عبادت اور آرام کے لئے مقرر کیا ہے تو سمجھ لو۔ کہ تم اپنے بنائے جنس کے لئے کانٹے بو رہے ہو۔

مگر دیکھئے سبت کی مخالفت اور اس کی طرف دنیاوی رویہ کا ایک اور نتیجہ بھی ہے۔ آیات ۱۱-۱۴ میں روحانی ٹھٹھ کی ایک

دردناک تصویر کھینچی گئی ہے۔ جو خداوند کے دن کے ناجائز استعمال
 کا نتیجہ ہے۔ عاموس آگاہ کرتا ہے۔ کہ وہ دن آئے گا۔ اور بہت
 جلد آئے گا۔ کہ تمہاری آنکھیں کھل جائیں گی۔ جب تمہیں معلوم
 ہوگا۔ کہ تم میں روحانی حقیقتوں کے سمجھنے اور قدر کرنے کی قوت
 باقی نہیں رہی۔ عبادت میں کوتاہی کی۔ دل و دماغ کی تمام قوتیں
 نفسانی خواہشات کی نذر ہو گئیں۔ اور یہی سہی قوت فریب سے
 مال جمع کرنے میں صرف ہو گئی۔ اب تمہاری روحانی قوتوں
 پر مردنی اور جمود چھا گیا ہے۔ وہ نفسا نفسی اور اضطرابی کی حالت
 میں ادھر ادھر دورے پھرنگے تاکہ کہیں خدا کے کلام کی بھنگ
 کان میں پڑے اور ان کا روحانی بوجھ ہلکا ہو۔ لیکن یہ انہیں
 کہیں نہ ملے گا۔ کیونکہ ان کی روحانی استعداد (قابلیتیں) سلب
 ہو چکی ہے۔ وہ طرح طرح کی قسمیں کھائینگے۔ تاکہ الہی پیغام
 نازل ہو مگر سب فضول۔

کیا طرفہ ماجرا ہے۔ بیت ایل میں انہوں نے کاہن امصیاء
 کے کہنے سے عاموس کو چپ کر دیا۔ اور اسے نکال دیا۔ مگر اب
 وہ کلام کے بھوکے اور پیاسے ہیں۔ پھر انہوں نے بنی کو جلا وطن
 کر دیا۔ اب وہ خدا کے اس زندہ کلام کی تلاش میں مارے مارے
 پھر رہے ہیں۔ جس کو انہوں نے خود خاموش کر دیا تھا۔ ہمیں سببت
 کس احتیاط سے سنانا چاہئے۔ اور خدا کے کلام کو جو ہم تک پہنچے
 کس طرح قبول کرنا چاہئے۔ مبادا ہم پر کلام کا یہ ناکفہ بہ قحط نازل
 ہو۔ اور ہم آخر کار اطمینان۔ معافی اور قوت کے کلام کے لئے
 بھٹکتے پھریں۔ اور یہ صرف یہ ہے۔ کہ ہم نے اپنی لاپرواہی اور
 خود غرضی سے خاص اس استعداد کو برباد کر دیا ہے جس سے ہم پیغام الہی کو سمجھ سکتے ہیں۔

نوال درس

انجام اور نئی ابتدا

عاموس باب ۱۔

یہ باب دو حصوں میں منقسم ہے۔

عاموس کی پانچویں اور آخری رویا (۱۶-۱)

مستقبل کی امید کی علامت اور اسرائیل کی بحالی (۱۵-۴)

۱۔ آخری رویا (۱-۴)

عاموس کی اس آخری رویا کے الفاظ کس قدر ڈراؤنے ہیں۔ قوم کی بربادی اور ہلاکت کا احساس کیسا مکمل اور قطعی ہے۔ غالب عاموس کو یہ رویا بیت ایل میں ہوئی۔ وہاں کی سیکل ایسی تھی۔ کہ اُس کی چھت تین تین ستونوں کی دو قطاروں پر کھڑی تھی۔ اُس نے دیکھا کہ سیکل کی چھت کے ستون گرا دئے گئے اور چھت بچے بے شمار آدمیوں پر گر پڑی۔

عاموس کی رویا اور یسعیاہ (۶۰) کی رویا کے فرق کو ملاحظہ کیجئے۔ یسعیاہ نے بھی خداوند کو دیکھا۔ مگر کتنا مختلف! وہاں خداوند جلال کے تخت پر شکن ہے۔ اور تعجید و تعریف کے نعروں سے زمین کے طبق ہل گئے۔ مگر خداوند جو عاموس کو نظر آیا۔ وہ مدح کے پاس کھڑا تھا۔ اور الہی نعرہ کا مفہوم یہ تھا۔ مارو۔ ہلاک کر دو۔ اور

بھسم کر دو۔

حقیقت میں مذبح علامت ہے رحم۔ رفاقت اور شرکت کی۔
مگر یہاں وہ عدل اور تعزیر کا تخت بنا ہوا ہے۔ کیوں! اس لئے
کہ اسرائیل نے اس مذبح کی حقیقت کا مسخر اڑایا۔ وہ فریب اور
ریا کاری سے مذبح کے نزدیک آئے۔ وہ خدا کے حضور میں ایسے
بدیے لیکر آئے جو غریبوں کا خون پخوڑ کر حاصل کئے گئے تھے۔ وہ
بجھے کہ خدا کو مردہ رسموں۔ رسیلی قربانیوں سے رجھایا جاسکتا
ہے۔ مگر خدا کو ٹھٹھوں میں نہیں اڑایا جاسکتا تھا۔ اور مذبح جو
رافت اور برکت کا مقام تھا۔ بدبختی اور مقام تعزیر بن جاتا ہے۔
یہیں برکت کے دسینوں کو اضطراب سے برتنا چاہئے۔ اور خدا
کے حضور میں پھونک پھونک کر قدم رکھنے چاہئیں۔ ریا کاری
اور رازداری کو ترک کر دینا چاہئے۔ مبادا رحمت کا مقام ہمارے
لئے سزا کا تخت بن جائے۔

۲۔ بڑی امید: (۷-۱۵)

ابتدا میں عاموس پکارتا ہے۔ کہ گناہ کی تعزیر میں دوسری
قوموں کے مقابلہ میں اسرائیل کی کوئی رو رعایت خدا روا
نہیں رکھتا۔ گو وہ خدا کی خاص قوم ہے۔ لیکن انصاف کے
لحاظ سے وہ کسی قسم کی رعایت کی مستحق نہ ہوگی۔ قادر مطلق خدا
کی بادشاہت کا تمام عالم پر تسلط ہے۔ کسی کو خاص مراعات
حاصل نہیں۔ مگر جو خدا کے ہاں مقبول ہے وہ صرف نیکی۔ انصاف
اور راستی کا فخر ہے۔ قوم کو چھلنی میں سے چھانا جائیگا۔ (آیت ۱)
وہ لوگ جو فریب خوردہ ہیں اور کہتے ہیں کہ مذہبی دیوانے عاموس

کے الفاظ ناممکن الوقوع اور ناراست ہیں۔ ناکاہ بربادی اور ہلاکت کو اپنے سر پر پہنچا ہوا پائیں گے۔

۱۱۔ ۱۵ آیات میں تاریکی نور سے مبدل ہو جاتی ہے۔ اور ایک امید کی جھلک نظر آتی ہے۔ یہ سچ ہے۔ اور ہم کو اس پر غور کرنا چاہئے۔ عدل کو بالائے طاق نہیں رکھتا گیا۔ نہ اُسے بد لا گیا۔ بلکہ وہ ہو چکا۔ مگر اسرائیل کی بربادی کچھ ایسی نہ تھی جس کا کوئی مداوا نہ ہو۔

اس لاینقطع تاریکی کے باعث چند علماء کی رائے ہے کہ امید کی یہ آیات عاموس کی روح سے بالکل نا آشنا معلوم ہوتی ہیں۔ پس قرین قیاس ہے۔ کہ وہ بعد میں زائد کی گئی ہیں۔ وہ عاموس کے اصل پیغام میں موجود نہ تھیں۔

مگر یقیناً خدا سب کچھ کر سکتا ہے۔ تاریخ شاہد ہے کہ جس بدبختی کی عاموس نے پیشین گوئی کی وہ چند سالوں میں ہی وقوع پذیر ہوئی۔ لیکن یہ تاریکی اور بدبختی قادر مطلق خالق کا مخلوق کے لئے قطعی فیصلہ نہیں ہو سکتا۔

پس ہم دیکھتے ہیں کہ یہودیہ کی جنوبی سلطنت کو پھر عروج نصیب ہوتا ہے۔ اور وہ اپنی حدود سے گزر جاتی ہے۔ اور اسرائیل جو اب اپنی سیاہ کاریوں سے پاک ہو کر ضبط سیکھ چکے ہیں۔ فارغ البالی اور خوشحالی کے دن دیکھتے ہیں۔ ان بحال شدہ مملکتوں کے اخلاقی اور روحانی حالات کا کوئی خاص ذکر نہیں ہے۔ مگر مادی خوشحالی کو ان کی توبہ اور تبدیلی قلب پر خدا کی مہر تصور کیا جاسکتا ہے۔

پس عاموس کا پیغام جو لاینقطع سیاہ بختی کا حامل اور

اور غم قریب بربادی کا نشان ہے۔ ایک امید کی جھلک بھی دکھاتا
 ہے۔ پس خدا کی تادیب اور سختی ہمارے لئے قطعی مایوسی نہیں
 ہے۔ بلکہ وہ توبہ کے لئے تازیانہ ہے۔ اور آسمانی باپ کے پاس
 خلوص دلی سے واپس آنے کے لئے ترغیب ہے جو ہر وقت
 تائب مسہقوں کو قبول کرنے اور بحال کرنے کے لئے طیارہ ہے +

۳۳
۳۳
۳۳

ایشع سے عاموس تک

اُن حالات کو سمجھنے کے لئے جن سے نئی طریقت کے پہلے نبی عاموس کو دو چار ہونا پڑا۔ یہ لازم ہے کہ ہم اُن انقلابات کو یاد رکھیں۔ جو اسرائیل اور یہوداہ کی زندگی میں اُن پچاس سالوں کے دوران میں رونما ہوئے۔ جو پرانی طریقت کے آخری نبی ایشع کی موت اور نئی طریقت کے پہلے نبی عاموس کی کے درمیان گزرے۔

ایشع ۷۹۸ء یا ۷۹۷ء ق۔ م میں فوت ہوا۔ اس کی زندگی میں اسرائیل پر حملے ہوئے۔ اور بہت سے دشمنوں نے اُن پر عرصہ حیات تنگ کیا۔ پس ایشع نے قوی تحفظ کے فرائض انجام دینے اور اسرائیل کی حوصلہ افزائی کرنے میں زندگی بسر کی۔ مگر شاہ یہوآس (۷۸۳ - ۷۹۸) کے عہد حکومت میں وہ ملک جو اُس کے باپ کی سلطنت کے ایام میں ہاتھ سے نکل گیا تھا۔ دوبارہ حاصل کر لیا گیا۔ (۲ سلطین ۱۳: ۲۳-۲۵) یربعام ثانی نے چالیس سال کے (۷۴۷ - ۷۸۳) ق۔ م (طویل عہد سلطنت میں اسرائیل کی حدود کو بحال کر دیا۔ اور دمشق کے کچھ حصہ پر بھی قبضہ ہو گیا۔ (۲ سلطین ۱۴: ۲۸) اس کا یہ

مطلب ہے کہ عاموس کے زمانہ میں ایک ایسی قوم پیدا ہو گئی تھی جو شکست کے نام تک سے آشنا نہ تھی۔ اور جسے ہمیشہ جنگ کا تجربہ نہ تھا۔

جو کچھ یہوآس اور یربعام ثانی نے اسرائیل کے لئے کیا۔ وہی عزیاہ (۴۰ - ۷۷۸ ق م) نے یہوداہ کے لئے کر دیا۔

(دیکھو ۲ سلاطین ۱۵ اور ۲ تواریخ ۲۶)

اس نے فلسطینیوں کو تہ تیغ کیا۔ اپنی فوج کو دوبارہ منظم کر کے ایک نئی قسم کا توپ خانہ ایجاد کیا۔ دشمن پر پتھر پھینکنے کے لئے ایک انجن (مخینق) بنایا۔ اور اچانک حملے سے بچنے کے لئے چوکیوں کا ایک سلسلہ تعمیر کیا۔

اب اس سے یہ ظاہر ہے کہ اسرائیل اور یہوداہ محفوظ تھے۔ زراعت از سر نو شروع ہو گئی۔ سب سے زیادہ تجارت اور تعمیر میں ترقی ہوئی۔ اور یربعام ثانی اور عزیاہ کے چالیس سالہ عہد سلطنت میں اسرائیل اور یہوداہ ایک مصروف اور دولت مند تجارتی قوت بن گئی۔ لوگ شہروں کی طرف اُمنڈ آئے۔ انہوں نے اپنے لئے وسیع مکانات تعمیر کئے۔ اور پر تکلف اور آسائش کی زندگی بسر کرنے لگے۔ جلد ہی شہری پر تکلف زندگی کی حماقتوں اور گناہوں نے سر بلند کیا۔ تصنع۔ شہروں کے نچلے طبقے میں انتہائی افلاس۔ لالچ اور جھوٹ اور مذہبی رسم پرستی۔ غربا کی آہوں سے چشم پوشی۔ زندگی کے چھوٹے معیار۔ دیگرہ۔ قومی زندگی کی یہ قباحتیں سب اس بات کی آئینہ دار ہیں۔ کہ نئی فارغ البالی قومی خطرات سے مملو تھی۔

یہ تھی صورتِ حالات جس میں عاموس کو لب کشائی کرنی

پڑی اور عاموس کے شانہ بشانہ ہم اُن حالات سے دو چار
 ہوتے ہیں جو ہمارے اپنے زمانے میں واقع ہو رہے ہیں۔
 یہ بات خاص طور پر مرعنی ہے کہ ہم اُن متقابل امور کا
 جائزہ لیں جو اس وقت واقع ہوئے۔ اور جو اب ہندوستان
 میں واقع ہو رہے ہیں۔ ہندوستان کے اسی فی صدی لوگ
 زراعت پیشہ ہیں۔ لیکن تجارت اور صنعت کی ترقی
 کے باعث ایک انقلاب پیدا ہوتا دکھائی دیتا ہے۔ اس
 انقلاب سے ہندوستان میں کایا پلٹ ہوتی رہیگی۔
 بڑے بڑے صنعتی مرکز قائم ہو رہے ہیں اور لوگ دیہات
 کو چھوڑ کر اُن کی طرف اُمتدے چلے آ رہے ہیں۔ وہی
 خطرات عیاں ہیں یعنی بڑے بڑے شہروں میں غربا کے
 رہنے کے مکانات۔ سماجی بدیاں۔ تکلف و آسائش کے
 جھوٹے معیار وغیرہ وغیرہ۔

پس ان انبیاء کے پیغامات زمانہ ماضی کی مدھم آواز
 نہیں بلکہ ہمارے ملک۔ زمانہ اور خطرات کے لئے زندہ
 پیغام ہیں +

دوسری فصل

ہو سیم

فضل کا پہلا نبی

عاموس نبی کے مطالعہ سے ہم پر واضح ہو گیا۔ کہ وہ راستی کا وعظ کرتا تھا۔ اُسے انصاف و اصلاح کی کمی۔ سیاہ کاری اور ظلم کی کثرت کا افسوس دامنگیر تھا۔ اس نے یکار یکار کر کہا۔ کہ اب مظالم کا اتنا غلبہ ہو گیا ہے اور اتنا اندھیر پڑ گیا ہے۔ کہ آنے والی مصیبتوں کو کوئی طاقت نہیں تھام سکتی۔ جنگ اور ایسیری کے ذریعے لوگ اپنے کیفر کردار کو پہنچیں گے۔ اور ہم نے یہ بھی دیکھا۔ کہ وہ تادیب کے بعد بکالی کے وعدے کے ساتھ اپنے پیغام کو ختم کرتا ہے۔ ہمیں یہ دیکھنا چاہئے۔ کہ عاموس نے اس مسئلہ کی طرف اشارہ تک نہیں کیا۔ کہ یہ بکالی کیونکر وقوع پذیر ہوگی۔ وہ گناہوں اور ان کے لازمی نتائج کی مذمت کر کے

اسرائیل کی خفتہ ضمیر کو بیدار کرتا ہے۔ مگر وہ یہ انکشاف نہیں کرتا۔ کہ یہ اخلاقی انقلاب کس طرح رونما ہوگا۔ یہ تیج ہے کہ وہ کہتا ہے۔ "تم میرے طالب ہو اور زندہ رہو" (عاموس ۴: ۵)

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ اُن کی اخلاقی تجدید اُن کی لگاتار زندگی کے ساتھ مشروط ہے۔ مگر عاموس کوئی ایسی نمایاں کوشش نہیں کرتا جس سے لوگوں کو توجہ کی تحریک ہو۔ اور اُن کے دل و دماغ میں تبدیلی ہو۔ جو تجدید کے ناگزیر اجزا ہیں۔ اس مقام پر موسیٰ کھڑا ہوتا ہے۔ وہ بھی انصاف اور اخلاقی اصلاح کے لئے اتنا ہی سرگرم تھا جتنا کہ عاموس۔ مگر اُس کو اُن وسائل کا علم ہو گیا تھا۔ جو اس انقلاب کے واحد محرک تھے۔ وہ محبت۔ فضل اور توبہ کا بنی ہے۔ خاص اس کے نام کا مطلب "نجات" ہے۔ جو جوشوا اور یسوع کا مترادف ہے۔ اس نے تجربہ سے محبت کی عیت پوشیدہ قوت کو معلوم کر لیا۔ یسعیہ اور یرمیاہ موسیٰ کی سی نرم دلی کے مالک نہ تھے۔ نہ انہیں پریم کی اس ریت کی بصیرت حاصل تھی جو حقیقی مذہب کی بنیاد ہے۔ ایک عالم تو یہاں تک کہتا ہے کہ "انبیاء مآلعد نے کوئی ایسی حقیقت الٰہی فضل کے متعلق بیان نہیں کی۔ جس کا اشارہ موسیٰ میں نہ ملتا ہو۔"

موسیٰ کون تھا؟ کہا گیا ہے۔ کہ وہ بیری کا بیٹا تھا۔ غالباً وہ ایک خوشحال زمیندار خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ اسرائیل کی شمالی سلطنت کے لوگوں کی سیاسی زندگی سے

خوب واقف تھا۔ یرلعم ثانی کے عروج کے دنوں میں عاموس
کی طرح بسر اوقات کرتا تھا اور بادشاہ کی موت کے بعد جو
تنزل کا زمانہ آیا۔ وہ بھی اُس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا۔
شاید اُس نے ۷۲ ق۔ م میں سامریہ کو اسوریوں کے ہاتھوں
میں جاتے ہوئے بھی دیکھا ہوگا۔

اس شخص کو سب سے غمناک تجربہ اپنی المناک خاندانی
زندگی میں حاصل ہوا۔ پس یہ تعجب نہیں کہ علماء نے ہوسیع
کی نابکار بیوی کی حکایت کی یہ تشریح کی ہے۔ کہ بنی نوع
انسان کے ساتھ خدا کی محبت کی وضاحت کے لئے بنی نے
یہ تمثیل گھڑ لی تھی۔

مگر یہ تاویل ناممکن ہے۔ اور ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں۔
کہ وہ سب کچھ جو بنی پہلے تین دروناک بابوں میں اپنے گھر
کی المناک داستانیں بیان کرتا ہے وہ تھے واقعات ہیں۔
ہوسیع کو ان المیہ واقعات کا تجربہ ہوا۔ اُس نے صبر و
تسلی کے لئے خدا کی طرف رجوع کیا۔ خدا نے غم کی ان
ظلمتوں کو اُس کی ہمدردی اور بصیرت کو بالامال کرنے کے لئے
استعمال کیا۔ اور ان سے اسے ناقابل تسخیر محبت اور نجات بخش
قوت کا سبق سکھایا۔

پہلا درس

بے وفا بیوی

موسیٰ (۱۱۱ - ۱۱۲)

پہلے تین ابواب میں موسیٰ کی خانگی زندگی کی المناک داستان مندرج ہے۔ اس کے غم اور رسوائی کے واقعات کچھ نہیں۔ کیونکہ کتاب مقدس جب گناہ سے نفرت یا خدا کی رہا کرنے والی محبت کا اعلان کرنا چاہتی ہے۔ تو اسے عین معاملات کی واقعیت سے عار نہیں۔

موسیٰ کی رکایت آیت ۴ کے تعجب خیز الفاظ کے ساتھ شروع ہوتی ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے خود موسیٰ کو حکم دیا کہ ایسی عورت سے شادی کرے جس کا چال چلن مانا ہوا برا تھا۔ ہم اس کی کیا تاویل کر سکتے ہیں؟

موسیٰ کے پیغام اور اس کتاب کو سمجھنے کے لئے یہ اشد ضروری ہے کہ ہم صفائی سے دیکھیں کہ موسیٰ ابام کے طفیل کس طرح اپنے غمناک تجربہ کے واقعات کو استعمال کرتا ہے مجھے اس سلسلہ میں جارج آدم سمٹھ کے بیان سے بڑھ کر اور کوئی واضح مثال معلوم نہیں اور میں اس مقام پر اس کا خلاصہ درج کرنا چاہتا ہوں۔

موسیٰ نے پھر سے اس عقیقت کے ساتھ شادی کی۔

کہ وہ نیک بیوی ہے۔ ورنہ اُسے اسرائیل کے ساتھ تشبیہ نہ دی جاتی۔ جس کے خدا سے قدم تعلقات پہنچ اور جائز تھے۔ نہ ہم موسیٰ کی بیوی کے گناہ کے راز فاش ہونے پر اُس کے بے پناہ غم کو معلوم کر سکتے ہیں۔ تاوقتیکہ اُس کی اولیں بخت پاک اور پر عقیدت نہ ہو۔ تو پھر خدا کے صریح حکم کے ساتھ (کہ موسیٰ ایک بدکار عورت سے شادی کرے) ہم کس طرح مشابقت پیدا کر سکتے ہیں۔ اس کی توضیح یہ ہے۔ جب شادی کے چند سال بعد موسیٰ پر اپنی بیوی کے بدکار ہونے کی قلعی کھلنے لگی۔ اور وہ دعا کے وقت اپنے دل کی گہرائیوں میں اس پر غور کرنے لگا۔ تو خدا نے اُس پر منکشف کیا۔ کہ کیوں اس نے (جو تمام باتوں کو ازل سے جانتا ہے) موسیٰ کو ایسی عورت کے ساتھ شادی کرنے کی اجازت دی۔

موسیٰ کو خدا کے مقصد کا علم دیر میں ہوا۔ یعنی اس کی منگنی کے کئی سال بعد لیکن جب وہ اپنے تلخ تجربے کا بیان تحریر میں لاتا ہے تو ایسا معلوم ہوتا ہے۔ گویا اس مقصد کا آٹھ پہلے ہی علم تھا۔ یعنی اس کی منگنی کے وقت اور اس کے طرزِ تحریر سے ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ خدا نے اسے حکم دیا۔ کہ اس خراب عورت سے شادی کرے۔ حالانکہ اس کے چال چلن کی خرابی اس پر بعد میں ظاہر ہوئی۔ اس کے لئے یہی خدا کے کلام کا آغاز تھا۔ (۲۱)

زندگی کے مصائب اور غمناکیوں میں ہمیں بھی اکثر یہی حالات پیش آتے ہیں۔ جب ہم محبتوں سے دو چار ہوتے ہیں تو ہمیں ان کا راز معلوم نہیں ہوتا۔ مگر بعد میں ہم پر یہ

متمہ کھل جاتا ہے۔ کہ کس طرح خدا ان مصائب کے ذریعے اپنے منشا کو پورا کر رہا تھا۔

ان ابتدائی آیات سے ہمیں پتہ چلتا ہے کہ ہوسیع پر اس کی بیوی کی سیاہ کاری کس طرح بتدریج آشکار ہوئی۔ اور کیونکر اس کا گھر برباد ہوا۔ پہلے لڑکے کو وہ اپنا بتاتا ہے۔ اور لڑکے کے نام یزرعیل پر بھی کوئی بٹہ نہیں۔ گو یہ قوم کے لئے بدبختی کا نشان تھا۔ مگر ہوسیع دوسرے بچے کا دعویٰ نہیں کرتا۔ اور بچے کے نام نور حامہ کا مطلب یہ ہے۔ "وہ بچی جس نے باپ کی محبت کا حظ کبھی نہیں اٹھایا"۔ نہ وہ اس بچے کو اپنا بتاتا ہے۔ جس کا نام لوغی ہے۔ (اس کے معنی میٹری امت نہیں) اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے "میرا رشتہ دار نہیں"۔ پس تقریباً چھ سال کے بعد جب ظاہر کوئی بات باقی نہ رہی تھمر نے اپنے گھر کو خیر باد کہا۔ اور آخر کار بدکاری کی زندگی کا شکار ہو گئی۔

ہوسیع کی خانگی زندگی کے یہ غمناک واقعات ہیں۔ یہ واقعات غمناک ضرور ہیں۔ لیکن ہمیں تسلیم کرنا پڑیگا کہ یہی المناکی ایک فتحیابی میں تبدیل ہو گئی۔ اور خدا کی حکمت سے ہوسیع پر یہ بات واضح ہو گئی کہ جس طرح اس کو اپنی بیوی کے گناہ کے باعث غم لاحق تھا۔ اسی طرح اسرائیل کے گناہ کے طفیل خدا غمگین تھا جو اس کی برکزیذہ قوم تھی۔ جس طرح ہوسیع نے ابتدا میں تھمر سے محبت کی۔ اس کی عزت کی اور اس کی رفاقت سے حظ اٹھایا اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ بدکار اور بے وفا ہے۔ اسی طرح خدا کے چنے ہوئے لوگوں

نے اُس کی محبت کو ٹھکرا دیا اور بت پرستی کی طرف مائل ہو گئے۔

آیات ۱۰-۱۱: جتنے کہ اس ابتدائی زمانہ میں بھی اسرائیل کے خدا کی طرف رجوع لانے کا سراغ ملتا ہے۔ اس کے بعد ہمیں معلوم ہو گا کہ کس طرح جبر ہو سلع کی گناہگار بیوی گناہ کی قید سے رہا ہو کر ہو سلع کے گھر میں واپس آئی۔ ہو سلع کے لئے یہ بھی ایک رمز تھی۔ اس کا مطلب یہ تھا کہ وہ لوگ جو گمراہ ہو کر اصرام پرستی اور گناہ کے بند ہو گئے تھے اور خدا کے لوگ نہ رہے تھے۔ پھر خدا کی طرف رجوع لاتے ہیں اور اس کی محبت کا احساس ان کے دل میں پیدا ہوتا ہے۔ پھر ان کو "خدا کے فرزند ہونے" کا حق عطا ہوتا ہے۔ نئی اور رحامہ پر رحم کیا گیا۔ انہیں "میرے لوگ" اور "محبوب" کے خطاب سے سرفراز کیا گیا۔ محبت نے ایک دفعہ پھر فتح پائی۔

دوسرا درس

قومی زناکاری کی سزا

ہو سلع ۲:۱۲-۱۳-

اس پیرے میں ہو سلع کے دلی جذبات کا اظہار ہے۔ وہ اپنی بدکار بیوی کے باعث رنج و الم میں گھٹلا جا رہا ہے۔ لیکن ہمیں یاد رکھنا چاہئے کہ اب بیوی سے مراد اسرائیل ہے۔ اور میں اس سے یہی سمجھنا چاہئے۔ اسرائیل ایک طرح یہوداہ کی برگزیدہ بیوی تھی۔ وہ اُس کا اہل و عیال بھی لیکن اسرائیل نے گناہ کیا۔ بہت پرستی کی طرف مائل ہو گئی۔ اپنی بیوفانی سے زنا کار ثابت ہوئی۔ پس اُسے اپنے گناہ کا مجازہ بھگتنا پڑا۔

آ۔ آیات ۲۳-۲۴۔ یہاں ہو سلع اسرائیل سے التجا کرتا ہے۔ کہ وہ خدا کی طرف رجوع کرے۔ اپنی عورت کے باعث اپنے کیفر کردار کو پہنچے۔ خدا یہاں کلام کرتا ہے۔ کہ اسرائیل نے اپنے گناہ سے پاک رشتہ کو توڑ ڈالا ہے۔ لہذا اب وہ اُسے اپنی بیوی کی حیثیت سے نہیں دیکھ سکتا۔ جو محبت کے باعث اُس کی زوجیت میں تھی۔ وہ قوم کے نوجوانوں کو دعوت دیتا ہے۔ کہ وہ دلائل و برہان سے قوم کو قائل کریں مبادا تمام قوم برباد ہو۔

۲۔ آیات ۴-۵۔ اسرائیل کی خدا سے برگشتگی کنعان میں

آباد ہونے کے بعد واقع ہوئی اور وہ نتیجہ تھی اس امر کا کہ کنعان
میں اصلی باشندے دوسرے معبودوں کو مانتے تھے۔ اور ان کا
ایمان تھا کہ یہ معبود ان کو فردانی سے مالا مال کرتے ہیں۔
اسرائیل بھی ان توہمات کا شکار ہو گئی۔ گو وہ اب تک اپنے
آپ کو ہوداہ کی برگزیدہ سمجھتی تھی۔ لیکن مقامی معبودوں کی
غلام بن گئی۔ اور اپنے ریور اور غلہ میں فردانی حاصل کرنے
نے لئے بعل سے ملتے ہوئی۔ لہذا ہمیں پانچویں آیت میں دیکھ
اور نہ کے لئے اسرائیل کے مردعانی زنا کا اشارہ ملتا ہے

اس کا نتیجہ ملاحظہ فرمائیے۔ چوتھی آیت میں جو بچے اسرائیل
کے بطن سے پیدا ہوئے۔ وہ اپنے باپ کے صلب سے نہیں
بالفاظ دیگر اسرائیل کی نئی نسل ہوداہ سے بالکل ناواقف
ہوئی۔ اور اس نے اپنی زندگی کی ان حماقتوں اور بدکاریوں
سے ثبوت دیا کہ اسرائیل نے کنعان کی بت پرستی اور بت
پرستوں سے میل جول کیا۔ وہ خدا سے اتنی دور تھی کہ اسے
مذبح کے بچوں کی طرح اور عامہ اور لوہی کہا جاسکتا تھا۔
(صفحہ ۵۵) جوئی الحقیقت اس کے لئے نہیں دیکھو۔

آدھیماں ہم تھوڑی دیر کے لئے تامل کریں۔ اور اس
کا زمانہ موجودہ کے معاملات سے مقابلہ کریں۔ اگر مسیحی یا کلیسیا
خدا کی عبادت کو اپنے معبودوں سے ملا دیں۔ تو اس کا انجام
سوائے اس کے اور کیا ہوگا۔ کہ آئندہ نسل کے نوجوان خدا
سے اس کی کلیسیا اور حقیقی مذہب سے اور دور جا پڑینگے۔ ایسی
باتیں مثلاً خود پرستی۔ زر پرستی۔ عیش پرستی۔ افتدار پرستی۔
آج کل کے بھوسے معبود ہیں۔ اپنے واسطے دنیا اور ہندوستان

میں مسیح کی کلیسیاء کے واسطے اپنے بچوں کے واسطے اور اس ملک کے نوجوانوں کے واسطے ہیں "اپنے آپ کو بتوں سے بچائے رکھو" (ایوحتا ۵: ۳۱) یاد رکھنا چاہئے۔

۳۔ آیات ۶-۱۳۔ خدا چاہتا ہے کہ اپنی قوم کو پھر واپس لائے۔ لیکن وہ جانتا ہے کہ یہ آسان نہیں۔ اسرائیل اس وقت تک توبہ نہ کرے گی۔ تاوقتیکہ اس پر روشنی نہ ہو جائے کہ وہ چھوٹے مبنود جن کو پوتی یہی۔ وہ نعمتیں بت نہیں کر سکتے جن کی وہ خواہاں ہے۔ خدا اسرائیل کو بتانا چاہتا ہے کہ تعلیم اس کے لئے کچھ نہیں کر سکتی۔ نیز غلہ۔ مے۔ اُون اور کتان سب خدا کے ہیں۔ اور وہی اُن پر واحد حاکم ہے۔ وہ ایک وقت ان میں گرائی کر سکتا ہے۔ اسرائیل کی آنکھوں پر سے پردہ اٹھانا مقصود تھا۔ اور اس کو تسلیم کرانا تھا۔ مگر چھوٹے مبنود اس لائق نہیں کہ اس کی امیدوں کو پورا کریں جب اُسے یہ احساس ہوگا کہ وہ خدا کی طرف رجوع کرے گی۔ رات میں مسیح نے جو مسرت بیٹے کی تمثیل (یوحنا ۱: ۱) کہی۔ اُس میں مسرت بیٹے کا یہی حال تھا۔ جب اُس پر اپنی طرز زندگی کا پول کھل گیا اور اُسے یقین ہو گیا کہ جن دوستوں اور رہنماؤں کے پیچھے وہ دیوانہ ہو رہا تھا وہ سب حماقت کی نشانی ہیں۔ تب وہ اپنے باپ کی طرف لوٹنے پر آمادہ ہو گیا۔

پس یہودیہ نے اپنی نعمتوں کا دروازہ بند کر لیا۔ تاکہ اسرائیل اپنے عبرتناک گناہ کا احساس کرے۔ اور نادم ہو۔ (آیات ۱۰-۱۱) حتیٰ کہ اس سے عبادت کے موقعے بھی چھین لئے جائیں گے (آیت ۱۱) وہی چیزیں جن کے واسطے اسرائیل

نے بت پرستی اختیار کی اُن کو برباد و ویران کر دیا جائیگا آیت
 (۱۳) اسرائیل کی آنکھوں کے سامنے کنعان کے بتوں کی قلعی
 کھل جائیگی کہ اُن کے پاس نہ قدرت ہے نہ فراوانی۔ جو یہی
 اس طرح اسرائیل کی آنکھوں سے پردہ اٹھ جائیگا اور وہ ایک
 خدا کے واحد کی طرف راغب ہوگی۔ جو اُس کا محبوب اور مالک
 ہے۔ اور جس سے وہ برگشتہ ہو گئی ہے۔

ہمارے آسمانی باپ کا اپنے بچوں یعنی ہمارے ساتھ اکثر
 یہی طرز عمل ہوتا ہے۔ ہم اکثر اُس سے دور جا پڑتے ہیں کیونکہ
 ہم قیدس کرتے ہیں کہ دنیا کی عارضی راحتیں اور نعمتیں اسی
 طرح حاصل ہو سکتی ہیں اور ان ہی کی ہم کو ضرورت ہے۔
 تب خدا اپنی رافت کو محبت کے تقاضے سے ہم پر نظر کرتا ہے۔
 کبھی ہم کو غم نصیب ہوتا ہے تو کبھی ناکامیابی کا منہ دیکھنا پڑتا
 ہے۔ کبھی ہم کو نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔ لیکن ان سب سورتوں
 میں ہمارے لئے خدا کا ایک اعلیٰ اور سودمند مقصد مٹتی ہوتا
 ہے۔ تاکہ ہم دیکھ سکیں کہ زندگی کی دائمی نعمتیں اُس کی اور
 سرفراز اُس کی ہیں۔ جب ہماری آنکھوں کے سامنے سے پردہ
 اٹھ جاتا ہے تو ہمیں اپنی حماقت یعنی نادانی اور گناہ فوراً نظر آ
 جاتے ہیں۔ پھر ہم فروتنی سے تائب دل کے ساتھ خدا کی طرف
 رجوع کرتے ہیں۔

تیسرا درس

امید کا در

ہو سیع ۱۲:۲ — ۵:۳

ان پیروں میں ایک نشاطِ امید ہے۔ چونکہ خدا اسرائیل کو واپس لانے کا یقینی ہے۔ ہو سیع کا اپنی بدکار بیوی کو اپنے گھر میں بحال کرنا (پل) اس محبت بھری تمنا کا اطلاق ہے اور پہلے دو بابوں کی المناک داستان کے بعد یہ ایک تسفی دہ اور خوشنا منظر ہے۔

۱۔ ۲:۱۲-۲۳ ان آیات میں ہم دیکھتے ہیں کہ خدا یوفا اسرائیل کی محبت کے متعلق بیان کرتا ہے۔ وہ انہیں "بیابان میں" واپس لائے گا۔ بیشک اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ فی الحقیقت بیابان میں واپس جلیں گے۔ بلکہ ان الفاظ میں آنیوالی جلا وطنی کی طرف اشارہ ہے۔ جبکہ خدا اسرائیل کو جھوٹے معبودوں کی طرف سے پھر کر خود اس سے ہم کلام ہوگا۔ (آیات ۹:۱۲-۱۳) اور اس کے رجوع لانے کے بعد نعمت دور ہو جائیگی۔ (۹:۱۲-۱۳) ملک میں فراوانی ہوگی۔ اسرائیل پر پھر خدا کی شفقت و رحمت ہوگی۔

غور کیجئے کہ خدا کی رحمتیں جو اسرائیل کی واپسی پر اُسے خدا کی طرف سے حاصل ہوئیں گی۔ وہ مختلف طریقوں سے بیان

برگشتہ و گمراہ اسرائیل کی تلاش میں تھی۔ ہوسیع نے جمہر کو
 بندرہ رویہ اور ڈیڑھ خونہ جو دے کر خرید لیا۔ جمہر واپس
 اس کے گھر میں آگئی۔ محبت نے اُس کو چھڑا لیا۔ مگر کچھ
 تادیب کی ضرورت تھی۔ پس وہ تنہائی میں رہتی۔ اُس کو
 ازدواج کا عیش و عشرت نصیب نہ تھا۔ لیکن اُسے امید
 تھی کہ توبہ اور منکسرانہ خدمت سے وہ اپنے آپ کو قابل
 اعتماد ثابت کر کے اپنا درجہ (یعنی نبی کی بیوی) حاصل کر
 لیگی۔

اس نئے رشتہ اور تادیب میں جو جمہر کو درپیش تھی ہوسیع
 نے یہ علامت دیکھی کہ خدا بھی اسرائیل کی طرف ایسا میلان
 رکھتا ہے۔ (آیات ۴ و ۵) خدا اپنے بندوں کو نجات دے گا۔ مگر
 اپنا قدم درجہ اور اعتماد حاصل کرنے سے پہلے اسرائیل کو
 تادیب کی ضرورت ہے۔ انہیں جلا وطنی کے غصہ میں سے
 گزرنا تھا۔ ان کا نہ کوئی بادشاہ ہوگا۔ نہ شاہزادہ۔ نہ جہد
 ہوگا۔ اور نہ رسوم عبادت خواہ جائز یا ناجائز جو انہوں نے مذہب
 کفار سے سیکھی تھیں۔

گو تادیب کا یہ زمانہ کڑا ہے۔ مگر اس کا خوف نہ ہونا
 چاہئے۔ اس میں الہی معرفت نہاں ہے۔ اس میں تزکیہ
 نفس اور ہدایت مخفی ہے۔ اگر ہم اس کو خلوص نیت سے
 قبول کریں تو اس کے بعد ہم زیادہ قوی اور کلیتہً خدا
 کے لوگ ہونگے (دیکھو رومیوں ۲۲: ۱۱ - ۲۳)

بیان کرتا ہے اور یہ بہت پر معنی ہیں۔

آج۔ اول خدا کے علم سے جہالت ہے۔ یوحنا ۱:۱۴۔ ۱:۱۷۔
 میں دو دفعہ اس پر زور دیتا ہے۔ ۱۰:۱۴ و ۱۴:۱۴ میں مختلف
 الفاظ میں ان کا ذکر کیا گیا ہے۔ خدا کا یہ علم محض ذہنی
 واقفیت یعنی اس بات پر کہ خدا موجود ہے "مشتمل نہیں۔
 کیونکہ اسرائیل کو یہ تو معلوم تھا۔ وہ خدا کے متعلق جانتے
 تھے۔ اُس کے وجود اور قدرت کا اعتراف کرتے تھے جس
 علم یا عرفان کا یہاں ذکر ہے وہ تجربہ سے متعلق ہے جس
 کا مطلب زندگی چلن طرز زندگی کا انقلاب یا تبدیلی ہے۔
 یہ اہمیت جو یوحنا نے مذہب کو دی نہایت ہی اساسی
 اور پر معنی حقیقت ہے۔ اور ہمیں واضح طور پر اس کے معنی
 سمجھنے چاہئیں۔ یہ زور نہ صرف اسی پر لگایا گیا ہے۔
 بلکہ ہمیں ذیل کے حوالوں کا بھی مطالعہ کرنا چاہئے۔

۱:۵ و ۱۰:۲ و ۱۱:۳ و ۶:۶ و ۲۲:۲ و ۲:۸۔

یہ مشورہ دیا جاتا ہے کہ خدا کے عرفان کا یہ موضوع خاص
 طور پر مطالعہ کیا جائے۔

یہ علم یا عرفان اس قسم کا ہے کہ ہم میں اپنی قدرت
 کا احساس پیدا کرتا ہے۔ اور اس سے ایک عملی تجربہ برآمد
 ہوتا ہے۔ جب ہم کو خدا کی یہ معرفت حاصل ہو جاتی ہے
 تو یا تو ہمارے دل میں شہر زندگی کا احساس پیدا ہوتا ہے
 یا نجات موزن ہو جاتی ہے۔ یا خدا کی عزت ہمارے دل
 میں غالب ہو جاتی ہے۔ یا ہم میں فرض کا احساس پیدا ہوتا
 ہے۔ اسرائیل کو اس قسم کی معرفت حاصل نہ تھی۔ گندہ سے

کی گئی۔ وضاحت کے لئے ہم ان پر ایک ایک کر کے نظر ڈالیں گے
 کو نئی اُمید۔ (آیت ۱۵) "عکور کی وادی" سے "غذاب کی وادی"
 مراد ہے۔ اور یہ عکور دیشورع ۲۶:۴۷ - یسح ۱۱:۴۵ کی بدبختی کی
 منزل ہے۔ جغرافیائی لحاظ سے یہ وادی تنگ راستہ ہے۔ جو
 غیر آباد اور بخرمک کو جاتا ہے۔ جس میں تنگی اور کٹی پھٹی پہاڑوں
 کے سلسلے ہیں۔ یہاں یہ وعدہ ہے کہ یہ وادی جو بدبختی اور دیرانی
 کا مقام ہے، امید کا دروازہ ثابت ہوگی۔ جلا وطنی (خروج) کے
 دُر اذ نے اور تاریک بخرمات کا مطلب بربادی اور قطعی بدبختی
 نہ ہوگا۔ بلکہ یہ وہ دروازہ ہے جس میں سے اسرائیل کے لوگ
 جو عاجز ہو چکے ہیں گزریں گے۔ تاکہ موعودہ نئی زندگی اور نفاذانی
 سے بہرہ یاب ہوں۔ یہ حال ہمارا بھی ہو سکتا ہے۔ وہ تاریک
 اور تلخ تجربے جو ہم سب کو پیش آتے ہیں۔ ہم انہیں اپنی
 "غذاب کی وادی" سے نامزد کرتے ہیں۔ اور اپنی بدبختی پر روتے
 ہیں۔ لیکن خدا اپنی شفقت و رحمت کے واسطے سے عکور کو
 یہ کا دروازہ بناتا ہے۔ یہ امید کیا نئی زندگی کی اُمید۔ اور
 خدا کے ساتھ نئی رفاقت کی اُمید ہوتی ہے۔ لیکن مقام افسوس
 ہے۔ کہ ہم اکثر اپنی تکالیف میں اس قدر دوب جاتے ہیں کہ
 ہم "امید کے نام" دروازے سے بھٹک جاتے ہیں۔

ب۔ تباہ شدہ۔ (آیات ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲) یہاں اس رشتہ
 کی جو خدا اور اس کے لوگوں کے درمیان قائم ہوگا۔ کیسی
 دلفریب اور خوش تصویر کھینچی گئی ہے۔ بت پرستی کے پرانے
 نام مثلاً بعلی وغیرہ خاطر سے مچو ہو جائیں گے۔ اور اسرائیل خدا کو
 "ایشی" یا "میرے شوہر" کے نام سے یاد کریں گی۔ بخت اور اعتماد

ج: نئی فراوانی - (آیات ۱۸ و ۲۱ و ۲۲)

یہ ایک قسم کی فطرت کی تجدید تھی۔ حتیٰ کہ وحشی جانور بھی ایک دوسرے کے ساتھ اور انسان کے ساتھ صلح قائم کر گئے۔ (دیکھو روم ۸: ۲۱) جنگ کی بجائے صلح قائم ہو گئی۔ دیکھو میکاہ - ۴: ۳) پیاسی زمین بارش سے سیراب ہو گئی۔ غلے تاک اور تیل کی افراط ہو گئی۔ نکتہ یہ ہے کہ وہ خدا کی طرف رجوع لائے۔ اب وہ ان کی دعا سنتا ہے۔ اور انہیں مادی اور روحانی برکتوں سے مالا مال فرماتا ہے۔ یہ سب کچھ اس محبت اور اعتماد کے نئے رشتہ کے قیام کا نتیجہ ہے جس نے گناہ کے بندھنوں کو توڑ ڈالا۔ اور خدا کی جناب میں ان کی دعا مقبول و مستجاب ہونے لگی۔

یعنی مسیح کی تعلیم ہے۔ یوحنا رسول کی انجیل کے بندھنوں باب کی ساتویں آیت میں ہے۔ یسوع میں قائم رہنا قبول دعا کا لازمی ہے۔ ہمیں ایجاب صرف روحانی برکات تک محدود نہ رکھنا چاہئے۔ مادی دنیا بھی خدا کی ہے۔ اور موسیٰ نے بتایا کہ خدا اپنی مادی برکتوں سے بھی ان لوگوں کو محروم نہیں رکھتا۔ جو اس کے ساتھ صحیح رشتہ قائم رکھتے ہیں۔

۲: باب ۱: ہم نے دیکھا کہ کس طرح پایاں کار ہو مسیح کی بے وفا بیوی جس نے اس کو چھوڑ دیا اور گناہ کی دلدل میں زیادہ سے زیادہ دھنستی گئی۔ حتیٰ کہ وہ سر بازار غلام کی حیثیت سے فروخت کے لئے لائی گئی۔ یہاں موسیٰ اُسے ملا۔ اور چونکہ اب بھی موسیٰ کے دل میں اس سے محبت تھی۔ اور وہ اس الہی محبت کی بہت کچھ سمجھتا تھا۔ حاصل کر چکا تھا۔ جو

کا رشتہ بحال ہو جائیگا۔ بلکہ اس کے علاوہ اس منگنی کا یہ مطلب ہوگا۔ کہ منگیتبر کو اپنے "شوہر" خدا کی صفات حاصل ہونگی۔ یعنی راستی۔ انصاف۔ محبت اور رحم یہ سب صفات خدا کا خاص جوہر ہیں۔ اور ان سب اور تہیہ تعلق کا مطلب یہ ہوگا۔ کہ اسرائیل یہوداہ کے کامل اور محبت بھرے رحم پر پورا پورا توکل کرے گی۔

اگر آپ یوحنا رسول کی انجیل کے چودھویں۔ پندرھویں اور سولھویں باب کا بہ نظر تہمت مطالعہ کریں۔ تو آپ پر واضح ہو جائیگا۔ کہ یہاں ہوسیح کا قدیم وعدہ بالکل پورا ہو گیا۔ یہاں ہم دیکھتے ہیں۔ کہ نیا رشتہ جو روح القدس کے عہد سے قائم ہوا۔ وہ ایماندار مردوں اور عورتوں کو عین خدا کی قوتوں اور وسیلوں کے ہتھ کرنے کا ذریعہ ثابت ہوا ہے۔ اس کے علاوہ یہاں آیت ۹ باب اول کے بالکل برعکس حالات پیدا ہو گئے ہیں۔ اس آیت میں خدا نے اپنے لوگوں سے ان کے گناہ کے باعث بالکل قطع تعلق کر لیا۔ اب وہ ان کے سر پر ہاتھ رکھ گیا۔ اور ان کو اپنا گناہ۔ وہ بخوشی پکارینگے۔ ہمارے خدا۔ اور کھلم کھلا اقرار کریں گے۔ کہ ہم خدا کی قوم ہیں۔ ہر ایک بات بدل گئی ہے۔ کیونکہ ان کے دل بدل گئے ہیں۔ وہ اس کی محبت کے دیس میں نیا جنم لیتے ہیں۔ وہ امید کے دروازے سے خدا کی شفقت کے ملک میں داخل ہو چکے ہیں۔ انہوں نے پرانی گناہ آلود اور دنیوی بہتوں کو ترک کر دیا۔ اب وہ سر سے خدا کے ہیں (دیکھو رومیوں ۲۵: ۲۶ افسس ۱: ۱۲، ۱۳، ۱۹، ۲۲۔ اپطرس ۱: ۱۲، ۱۳)

چوتھا درس

اپنے لوگوں کے خلاف خدا کا جگہ

ہو سیح ۱۲: ۵: ۱۲ -

ہو سیح کے خانگی غم کی داستان المناک تمام ہوئی -
اس کو شاید غناک تریں تجربہ ہوا - اور خدا کی ہدایت سے
اس نے الہی محبت کی بہت سی معرفت حاصل کی - اور
اسے یہ بھی پتہ چل گیا - کہ خدا گناہگاروں کے ساتھ کیونکر
پیش آتا ہے -

اب وہ نبوت شروع کرتا ہے - اور کاشفات میں
اسرائیل کے گناہ کی مذمت کرتا ہے - باب چار سے چودہ
تک کسی قسم کی بین تقسیم بالکل نا ممکن ہے - کیونکہ یہاں
ایک قوم کے بتاریخ تنزیل کا بیان ہے - یہ ایک سیاہ اعمال
نامہ ہے - اس سیاہی میں ہیں صرف باب ۱۱ اور ۱۲ میں
ایسا کی جھلک دکھائی دیتی ہے -

آج کے درد میں ہو سیح خدا کے عام نکلے کا اعلان کرتا
ہے - جو آگے اسرائیل کے خلاف ہے - وہ اخلاقی برائیوں
کو بیان کرتا ہے - جو اسرائیل میں عام ہیں - توئی بادشاہ
یروبعام شامی مرچکا ہے - اور وہ گناہ جن کو عاموس نے ظاہر

کیا۔ اور یروبعام اول و ثانی کی مضبوط حکومت نے انہیں قابو
میں رکھا۔ اب ان کا راز فاش ہوتا جا رہا تھا۔ اور اندر میں
انہدام منظر عام پر آ رہا تھا۔ اور اُسے پوشیدہ رکھنے کی کوئی
کوشش نہیں کی جاتی ہے۔ ہم یوسیع کی اس مذمت اور
طاقت پر وضاحت کے لئے تین مختلف سرفیوں کے ماتحت
غور کریں گے۔ ۱۔ جرم ۲۔ نتائج ۳۔ اسباب۔

۱۔ جرم :- پہلی اور دوسری آیت میں جرم کو عام لفظوں
میں بیان کیا گیا ہے۔ رحم و راستی دنیا سے اٹھ گئے۔ بدزبانی
دروغ گوئی۔ خوسریزی۔ چوری اور حرام کاری عام ہو گئی۔
بہ الفاظ دیگر دس احکام کی کھلم کھلا توہین کی جاتی ہے۔
یوسیع نے اسرائیل کے اخلاق پر یہ الزام لگایا۔ پھر اُس
نے روحانی حالت کی طرف توجہ کی (باب ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷)
۲ و ۳) بت پرستی کا غلبہ ہے۔ جادوگری عام ہے۔ اور
سب سے بدتر یہ کہ کنعان کے معبودوں کی پرستش سے
ان میں خوفناک بداخلاقی پھیل گئی۔ یعنی خاص عبادت
اور معبودوں میں — ایک ایسی رسم پھیل گئی تھی جو بد قسمتی
سے ہندوستان کے بعض حصوں میں اب بھی پائی جاتی
ہے۔ یوسیع نے دیکھا کہ قبیح رسم اسرائیل کی خالص زندگی
میں داخل ہو رہی ہے۔ اور قوم کے نوجوان گھوڑے
ہے۔ اور ان کے اخلاقی میاروں کو برباد کر رہی ہے۔
کاہن خود اس کی ترغیب دلاتے تھے۔ اور اس بڑائی
سے اپنے ہاتھ خوب رنگتے تھے۔

اس جرم کا دوسرا حصہ باب ۱۶ و ۱۷ میں مذکور ہے۔

جہاں اُسے سرکش پھینکا گیا مگر سرکشی کرنے والی اور بتوں سے بلی ہوئی بتایا گیا ہے کہ خدا کی آواز اُسے سنائی ہی نہیں دیتی۔ اس آخری فقرہ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ بتوں سے بلی ہی ہوئی۔ شریک یا ہمارا ہے۔ وہ الطاعت اور پرستاری جو خدا کا حق تھیں۔ جھوٹے اور بدکار الہوں کو نذر کی گئی۔

۲۔ نتائج :- اس اخلاقی اور روحانی تنزل اور ابتری کے نتائج قومی زندگی کے مختلف پہلوؤں میں بیان کئے گئے ہیں۔ ان کے ارد گرد قدرتی زندگی بھی گناہ آلود اور ملوث ہو گئی۔ (۳: ۱۳) بد اخلاقی اور بے اعتدالی لوگوں کی ذہنی زندگی کو گھٹن کی طرح دکھا رہی ہے۔ (۱۱: ۴) کیونکہ قدم عبرانی خیال کے مطابق "دل" کو مقام عقل سمجھا جاتا ہے۔ خدا اسرائیل سے دُور ہو جائیگا۔ حتیٰ کہ وہ بھی جو قربانی سے اُسے خوش کرنا چاہیگا۔ کوئی سراد نہ پائیں گے۔ کیونکہ وہ قربانی اور ہدیے سے پیٹے۔ راستی کا روادار اور طالب ہے۔ (۵: ۱) وہ خدا جو اپنی قوم کا فدائی تھا۔ اب اسرائیل کے لئے کھڑا۔ گھٹن اور شیر بہر بن جائیگا (۵: ۱۲-۱۴) آہستہ آہستہ اخلاقی اور روحانی تنزل وقوع میں آئیگا۔ جس طرح کھڑا خفیہ طور پر یا گھٹن بے خبری میں نہایت ہی قیمتی اشیاء کو خراب کر دیتا ہے یا خدا سور حمد آور کی صورت میں شیر بہر کی طرح پھاڑ پٹکا اور اٹھالے جائیگا۔

۳۔ اسباب کیا تھے؟ اس اخلاقی اور روحانی تنزل کے اسباب کیا تھے۔ جو مینع اس پیرے میں کم سے کم تین کا

اُن کی روحانی بصیرت جاتی رہی (۱۱:۴) اُن کے لئے رسمی مذہب تھا۔ مگر اس سے طرزِ زندگی میں انقلاب نہ ہوتا تھا۔ اُن کے دل میں محبت، عزت، فرض اور روحانی ذمہ داری کا احساس نہ تھا۔

یہ وہ حقیقت ہے جو ہم سب کے لئے لازم ہے۔ ہماری خدا کی معرفت ہمیں کہاں لئے جا رہی ہے۔ کیا یہ ذہنی۔ رسمی یا عملی ہے؟ کہاں اس کا اظہار پر محبت اطاعت سے ہوتا ہے۔

ب۔ ہوسیع اس مقام پر اسرائیل کے گناہ کا دوسرا قابلِ فسوس امر بیان کرتا ہے۔ وہ کاہنوں پر الزام لگاتا ہے۔ (۴:۵ و ۶ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۶) یہ الزام کتنا غمناک ہے "میرے لوگ اپنے کاہنوں کی مانند ہیں"۔ (۴:۴) "خدا کا ہن۔ بنی اور کائنات یعنی ماں کو بھی برباد کر دیگا۔" (۵ آیت)

کاہن اسرائیل کی بدکاری اور گناہ کے طفیل دولت مند ہو گئے۔ کیونکہ جتنا زیادہ گناہ پھیلے گا۔ اتنی ہی گناہ کے تادان کی کثرت ہوگی۔ وہ اصنام پرستی کی بد اخلاقی میں بھنسے ہوئے تھے۔ حتیٰ کہ لوگ کاہنوں کی حرص اور لالچ کو دیکھ کر اُن کے غلط نمونے پر چل پڑے (۹:۴) پس پانچواں باب کاہنوں کے خلاف اعلان کے ساتھ شروع ہوتا ہے۔ اب تک وہ لوگوں کے قاضی یا محاسب رہے۔ لیکن اب اُن پر فردِ جرم لکنی تھی۔ وہ بت پرستی کی اعلیٰ جگہوں یعنی مصفاہ اور بتور پر پھندا اور "دام" بن گئے۔

"جیسے کاہن ویسے لوگ یعنی جیسا گرد ویسا خیلہ ویرہ" کتنی ہی

ذمہ داری ہے۔ ان لوگوں پر جو مذہبی رہنما ہیں۔ خواہ ہوسیع کا
نشانہ ہو۔ یا ہمارا زمانہ یا ملک۔ جب ہمارے لوگوں کی اخلاقی اور
روحانی حالت ایسی ہو کہ ہم کو اُس پر نوحہ کرنے کا احساس
پیدا ہو۔ تو ہمیں متانت سے اپنے ہی دلوں کا امتحان لینا
چاہیے۔ مبادا غلطی خود ہم ہی میں موجود ہو۔ اگر ہمارے اپنے
اخلاقی اور روحانی معیار بلند ہوں۔ تو کیا ہمارے لوگ تقلید
نہ کریں گے۔ اور اُن کے دل میں روحانی زندگی کا شوق پیدا
نہ ہوگا۔

ج۔ آخر میں ہوسیع اسرائیل کے اُمر پر الزام لگاتا ہے۔
(۱۱:۵) وہ سیرت سے قطعی محروم ہیں۔ وہ ٹھک اور
”حدوں کو سرکانے والوں کی مانند ہیں“۔ وہ لوگوں کے
لئے نمونہ بننے اور انہیں بدی سے روکنے کی بجائے خود
اس پر فریب سودے میں حصہ لیتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ
ہوا کہ اسرائیل اور یہوداہ دونوں تشریف بھری ہو گئے۔ (۲ آیت)
اب یہوداہ کا بادشاہ عزریاہ بھی اسرائیل کے بادشاہ
یربعام ثانی کی طرح مرچکا تھا۔ سب کچھ کمزور اُمر
(سیاست دانوں) کے ہاتھ میں تھا۔ انہوں نے اسور سے
مدد مانگ کر آرام کا سانس لیا۔ اسور ہی نے آخر کار اُن
کو بلیا میٹ کرنا تھا۔ (۵: ۱۱) وہ تائب ہو کر خدا کی طرف
رجوع کیوں نہ لائے؟

پانچواں درس

جھوٹی توبہ

موسیٰ ۱۵: ۱۵ اور ۱۶:

ہمیں اس مقدم پر اسرائیل کی بگڑی ہوئی اور ادھوری روحانی حالت کی ایک اور علامت نظر آتی ہے۔ ۱۵ میں خدا یہ کہتا ہے۔ میں اپنے (آسمانی) مسکن کو چلا جاؤں گا۔ جب تک کہ وہ اپنے گناہوں کا اقرار کر کے میرے چہرے کے طالب نہ ہوں۔

۱۔ توبہ بہت جلد کی جاتی ہے۔ مگر وہ جھوٹی ہوتی ہے۔ اُن پر شاید اُن کی بے بسی ظاہر ہو گئی۔ انہیں اپنے امرا اور کامیوں کی بظاہر کی حالت کا حال معلوم ہو گیا۔ وہ عام اجلاس کرتے ہیں۔ جن کی زبان ایسی ہے۔ جو باب ۱۱ آیات ۱-۳ میں درج ہے۔

انہوں نے توبہ کو آسان بات سمجھا اور خیال کیا کہ خدا جلد اُسے قبول کرے گا۔ اور انہیں بحال کرے گا۔ اُس کی برکت اُن پر برسات کی طرح برے گی۔ اسرائیل محسوس کرتی ہے کہ بول ہی اُس نے رجوع کیا۔ خدا اُسے قبول کرے گا۔

مگر خدا اتنی آسانی سے نہیں مل سکتا۔ نہ اسے فریب
یا دھوکہ دیا جا سکتا ہے۔ وہ کچھ نہیں کرتا۔ کیونکہ غرض
اور رجوع عارضی ہے۔ ان کی "نیکی" صبح کے بادل اور شبنم
کی مانند جلد جاتی رہتی ہے (آیت ۴) خدا اس سے زیادہ کا
طالب ہے۔ چنانچہ وہ ان کے ساتھ ایسا سلوک کرتا ہے۔
وہ محض ترابی اور ہدیہ کا طالب نہیں۔ بلکہ اسے اس حقیقت
(گریدگی) کی ضرورت ہے۔ جو اس (خدا) کی عمیق اور بدینے
والی معرفت سے پیدا ہوتی ہے۔ (۵ و ۶) چونکہ خدا کے متعلق
اور خدا کے مطالبوں کے متعلق اس کے خیالات سطحی یعنی
اوپر سے تھے۔ چنانچہ ان کا گناہ اور توبہ کا مفہوم بھی سطحی
ہی تھا۔

خالص توبہ آسان نہیں۔ تو باب ۵ میں مسرت بیٹے
کی توبہ غم و غرت کا احساس ہی نہ تھا۔ بلکہ ایک مخصوص
اور روشن نعل تھا جسے بری بندگی کو یکسر چھوڑنے اور باپ
کے گھر تک واپس آنے کی پرکونٹ مسافت طے کرنا کا۔
نہ صرف یہ بلکہ اس کی توبہ اور توبہ کی حقیقت کی تصدیق
اس کے اپنے باپ کے گھر میں رہنے کی رضا مندی اور
باپ کی اطاعت سے ہونی تھی۔ اس کے لئے کھوٹی ہوئی
میراث کے غم میں گھنٹا تھا۔ کیونکہ اب سب کچھ اس
کے بڑے بھائی کا تھا۔ لیکن وہ اپنے باپ کے گھر میں
رہنے کے لئے خالص توبہ کر کے آیا تھا۔
جب ہماری توبہ ایسی ہو۔ تو ہمارے آسمانی باپ کی
آغوش ہمارے لئے کھلی ہے۔ اور آیات ۱-۳ کے الفاظ

ہمارے تجربے میں حقیقی بن جاتے ہیں۔

۲: باب ۷: ۱۶ - ۷: ۱۷ یہ پیرا بہت مشکل ہے خوش قسمتی سے ۲ سلاطین ۱۵: ۸ - ۲۶ - اس زمانہ کے واقعات کی مختصر تاریخ ہے۔ اور اس سے ہمیں معلوم ہو جاتا ہے۔ کس طرح سازش پر سازش اور قتل پر قتل ہوتا تھا۔ یہ بغاوت کا زمانہ تھا۔ کیونکہ اخلاقی اور روحانی پابندیاں پس پشت ڈالی جا چکی تھیں۔ خونریزی۔ رہزنی اور شہوت پرستی کی اس تیرہ دتار گھٹا میں اسرائیل اپنے کیفر کردار کو پہنچی۔ اسرائیل کے اس وحشتناک بیان میں تین باتیں بالکل عیاں ہیں۔

ا۔ کاتھن بدکار اور خونریز تھے۔ (۷: ۱۹)

ب۔ بادشاہ اور امرا خود اس بدکاری میں شریک تھے۔

(۷: ۳۵)

ج۔ وہ سب بھول گئے۔ کہ ان کی بدکاری اور شرارت خدا کی آنکھوں سے پوشیدہ نہیں۔ انہوں نے صداقت کے خدا کو بالکل خاطر سے فراموش کر دیا۔ وہ روز حساب کو یاد کرنا نہیں چاہتے تھے۔ (۷: ۱۶ و ۷: ۲۵)

پچھٹا درس

حکمتِ عملی میں جھوٹی پناہ

ہو سیع ۸:۷ - ۱۷:۸

اب تک ہو سیع اسرائیل کے اندرونی حالات کا ذکر کرتا رہا ہے۔ لیکن اب اُن الہامات کا سلسلہ شروع ہوتا ہے جن میں گویا نے موضوع کا تکرار ہوتا ہے۔ مگر زیادہ تر یہاں اسرائیل کے خارجی ممالک سے تعلقات کا بیان ہے۔ عام پیغام یہ ہے کہ ہو سیع اپنے لوگوں کی خارجی پولیسی کی مذمت کرتا ہے۔ اور خدا کو چھوڑ کر حکمتِ عملی پر تکیہ کرنے کو برا گردانتا ہے۔ وہ مصر کو بھاگتے ہیں اور کبھی اسور کو اور خدا کی بجائے انسانی اتحاد و حمایت پر بھروسہ کرتے ہیں۔ پس وہ آہستہ آہستہ اپنی شامت اعمال کو پہنچتے ہم غور سے اس پیرے کا مطالعہ کریں گے۔ اور یہ سبق کے لکھنے والے اور پر معنی الفاظ کو نوٹ کرتے جائیں گے۔

۱۔ آیات ۸ - ۱۱۔ ہمیں خدا کے اُن خیالات کی تصویر نظر آتی ہے۔ جو وہ ان لوگوں کی اُن کوششوں کے متعلق لکھتے ہیں۔ جو کفار کے ساتھ اتحاد کے سلسلہ میں کر رہے ہیں۔ وہ کینک جسے الٹا نہ جائے ایک طرف سے چل جاتا ہے

اور دوسری طرف سے کچا رہتا ہے۔ ایک روٹی کی طرح جو اُٹی نہ گئی ہو۔ اسی طرح اسرائیل میں بہت سی جمہول تھے اور بہت ہی غریب بھی۔ رسوم اور ظاہر داری کی کوئی کمی نہ تھی۔ لیکن نیک اور صحیح طرز زندگی نہ تھی۔ اگر تھی تو بہت کم۔ حکمت عملی کا دور تھا۔ مگر اصول کا فقدان تھا۔

نتیجہ یہ ہوا۔ کہ وہ بالکل نہ سمجھ سکے۔ کہ یہ اتحاد در حقیقت اُن کو کمزور کر رہے تھے۔ انہیں تنزل کے نشانات کا شعور ہی نہ تھا۔ وہ بڑھے آدمی کی طرح تھے جو اپنے سفید بالوں کو چھپانے کی کوشش کرتا ہے۔ (آیت ۹) آیت ۱۱ میں اسرائیل کی غلط پالیسی کا ذکر ہے۔ وہ ایک کبوتر کی طرح جا بجا پھڑپھڑاتے پھرتے تھے۔ اب مصر کو اب اسوریہ کو۔ لیکن اس تمام اثنائیں وہ سچی پناہ سے بے پروہ ہیں۔ (یعنی تائب دل اور منکسر مزاجی سے خدا کی طرف رجوع لانا)۔

۲۔ اُس نکتہ چینی پر غور کیجئے۔ جو لوگوں کی دعاؤں پر کی گئی ہے۔ کیونکہ وہ عذاب میں مبتلا تھے۔ اور انہیں خوف لاحق تھا۔ مبادا نصائیں ماری جائیں۔ اور انہیں غم اور غم کی قلت ہو۔ وہ خدا سے طویل دعائیں مانگتے تھے۔ جو محض لفظوں کی شہدہ گری تھی۔ لیکن اُن کے دل خدا سے دور تھے۔ ان کی دعاؤں میں خلوص نہ تھا۔ وہ اس لئے خدا کی تلاش نہیں کرتے کہ وہ خدا یا وہ اس کی مانند بننا چاہتے تھے۔ وہ تو خدا سے اپنی

راحت کے سامان کے طالب تھے اور بس کتنی دفعہ ہماری دعائیں بھی ایسی ہوتی ہیں۔ جب ہم برصیدت آتی ہے۔ تو ہم خدا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ لیکن فی الحقیقت ہماری دل اس کی طرف مائل نہیں ہوتے۔

سبب: ۲: ۴ - یوم العذاب میں اسرائیل کی پکار "ہمارے خدا ہم بنی اسرائیل تھے پہچانتے ہیں" کسی کام نہ آئی۔ لفظوں کا کیا فائدہ جبکہ انہوں نے اخلاقی۔ روحانی اور سیاسی زندگی میں نیکی کو ترک کر دیا۔ اور خدا سے روگردانی کی۔ خدا سے روگردانی بالخصوص دو باتوں میں نمایاں ہے۔ اول اُن بادشاہوں کو مقرر کرنا جو خدا کی طرف سے نہیں تھے۔ بلکہ پانچواں کی موت کے بعد ایک بادشاہ کے بعد دوسرا تخت نشین کرایا جاتا تھا۔ اور پھر اُسے قتل کر دیا جاتا تھا۔ (۲ سلاطین ۸: ۵ - ۲۶)

دوم سنہری بچھڑے کے خلاف نہایت کراہیت کا اظہار کیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ کوئی چوبی بت تھا۔ جس پر سونے کی مینا کاری تھی۔ (آیت ۵ - ۶) ہوسیع مورتی کے ذریعے خدا کی پرستش کو نہایت زوردار الفاظ میں مردود قرار دیتا ہے۔ حتیٰ کہ قربان گاہیں بھی گنہگار سے کلام مقام ہیں (آیت ۱۱) چنانچہ اُن کی قربانیاں نامقبول ہیں (آیت ۱۲) عام الزام ۸: ۱ اور ۸: ۱۴ میں درج ہے۔ ناسزا اظہار اور غرقوام سے اتحاد کے باعث انہوں نے عہد سے تجاوز کیا۔ اور شریعت کے خلاف چلے۔ علاوہ بریں اسرائیل اپنے خالق کو مجبور گئی۔ اس کی پاداش بدبختی اور بربادی ہے۔

جسے کوئی شے بدل نہیں سکتی۔ (۱۴: ۷-۸) وہ مصر کو لوٹے گی۔
 جہاں سے وہ اس ظفر مند می کے ساتھ نکلی تھی۔ اور یہ بات
 اس وقت کافی حد تک پوری ہوئی۔ جبکہ یہودیوں کو سکندر اعظم
 نے تشریف فرما کیا۔

حکمت عملی یا خدا۔ ان دونوں میں سے اسرائیل کو ایک
 چننا تھا۔ لیکن چونکہ اُس نے حکمت کو چننا۔ اس لئے وہ
 ہلاک ہوئی۔ آج یہ سبق ہمارے لئے کتنا عبرتناک ہے۔
 تنگ۔ قومی اور خود غرض حکمت عملی کا انجام بربادی اور
 اور شکست ہوگا۔ ہماری حکمت عملی پر خدا کا قبضہ ہو۔ اس
 میں تمام بنی نوع انسان شامل ہوں۔ اور اس کی بنیاد
 عدل اور باہمی عزت و احترام پر ہو۔

ساتواں درس

گناہ کی مزدوری

ہو سیلح ۱:۹ — ۱۵:۱۰

ان یسروں میں ہو سیلح اُس جلا وطنی کے اثرات میں سے
خدا کا ذکر کرتا ہے۔ جس کی اُس نے پیشین گوئی کی ہے۔
جس کی آمد کے اہل نشانات اُسے نظر آتے ہیں۔ وہ پھر
اُن باتوں کا تکرار کرتا ہے۔ جو اُس نے اور اور موقعوں پر
کہی تھیں۔ (۱۲:۱۱-۱۲) یہ بھی کہا جاتا ہے۔ کہ یہ میرے شاید
کسی ایسے خطبہ کے حصص ہیں جو ہو سیلح نے کبھی فصیحی حشر
کے موقع پر دیا ہوگا۔ جب اُس نے اپنی قوم کے رسوم اور
لوگوں کے غیش و نشاط کو دیکھا اُسے اُس میں اپنی قوم کے
گناہ کا اہل انجام بھی نظر آیا۔ اُس نے نبوی بصیرت اور
قوت کے ساتھ اس موقع پر اُن کے دنیاوی اور عامیانہ
نشاط کا مقابلہ اُس ظلمت اور مایوسی سے کیا جو جلا وطنی
کے ایام میں اُن کا بخترہ ہوئی۔

تم اس پرے کو اس طرح تقسیم کر سکتے ہیں:-

۱:۹-۹ = آئیوا لی ایسری کے آثار۔

۱۰:۱۹-۱۶ = قومی بدکاری کے نتائج۔

۱۱:۱-۱۵ = جھوٹے بت اور کمزور بادشاہ۔

۱۔ آنے والی اسیری کے آثار۔ (۱۰۹-۸)

مذہبی اور چھٹی آیت میں مصر اور اسور دونوں کا ذکر ہے۔ اسرائیل کو ان میں واپس جانا پڑیگا۔ دوسری آیات میں اس کے نتائج کا بیان ہے۔ غلہ اور مے کا قحط ہوگا۔ ان کھانوں کی مذمت جو یہودیوں کے لئے ناپاک ہیں۔ وہ عبادت نہ کرنے پائیں گے۔ جو تمہاریاں وہ گزاریں گے۔ وہ ان کے نوحہ گروں کی روٹی کی مانند ہونگی۔ (آیت ۱۱) ان کو عبادت کے بغیر رہنا پڑیگا۔ کیونکہ عبادت کے موقعے ان سے چھین لئے جائیں گے۔ (آیت ۱۵) یہ بیشتر اس بات کا نتیجہ ہے۔ کہ کاپہن لوگوں کو تنبیہ کرنے سے قاصر رہے۔ اور ان کی رہنمائی نہ کی۔ بدی نے ان کو تباہ کر دیا۔ انہوں نے خدا کے گھر میں بھی بدی اور عداوت کا جال پھیلا دیا تھا (آیت ۱۷-۱۹)

۲۔ قومی بدکاری کی شامت اعمال۔ (۱۰۹-۱۷)

وہ لوگ جن میں ہوسیع پیدا ہوا۔ کسی وقت قدرتی اور مذہبی جو ان کی روت کھلم کھلا بدکاری کے عادی تھے۔ اس زمانہ میں جبکہ اخلاقی معیار خطرہ میں ہیں۔ نفس پرستی سے چشم پوشی کی جاتی ہے۔ جیسا سوز کتب کی کثرت ہے۔ اور بہت سی تحریکات تند ویر بد اخلاقی کی ترغیب دلاتی ہیں۔ ہوسیع کے الفاظ کو تد نظر رکھنا نہایت لازم ہے۔ ان عواقب کو یاد رکھنا قرین مسکوت ہے۔ جو بلا شک و شبہ ان لوگوں کو بھٹکتے پڑیں گے۔ جو صفائی باطن اور مکارم اخلاق کی پروا نہیں کرتے۔ ہم اس کے دو نتائج پہلے ہی مطالعہ کر چکے ہیں ہم پھر ان پر تیسرے کے ساتھ نظر ڈالیں گے۔ جس پر ہوسیع

نے اس پیرے میں زور دیا ہے۔
آب ۴-۱۱ میں ہوسیع دعوے کرتا ہے کہ بدکاری فرد
اور قوم کی ذہنی بصیرت کو تباہ کر دیتی ہے

آب ۱- چوتھے باب (آیات ۱۳ و ۱۴) میں یہ سنجیدہ حقیقت بتائی
گئی ہے۔ کہ اخلاقی آوارگی سے خانگی زندگی تباہ ہو جاتی
ہے۔ نیز یہ نہایت بُری بے انصافی ہے۔ کہ لوگ یہ خیال
کریں کہ وہ تو بدکاری کی زندگی بسر کریں اور اُن کی
عورتیں پاکدامنی کی زندگی گزاریں۔

آج ۱- اس پیرے میں (۹: ۱۰-۱۱) ہوسیع بیان کرتا ہے کہ
کس طرح لمویل بدکاری نزع پیدا کرتی ہے۔ قوت کی
بربادی کا موجب ہوتی ہے۔ بتدریج بائچھ پن اور آبادی
کی تباہی کا بیج بونی ہے۔

سب سے پہلے بنی اسرائیل کو نفس پرور قوم کے خطاب
سے مخاطب کرتا ہے۔ (آیت ۱۰) اور دریافت کرتا ہے کہ
اُن کے اخلاقی زوال کی ابتدا بعل فنفور کے نفسانی رسوم
میں حصہ لینے سے ہوئی۔ (دیکھو گنتی ۲۵: ۱-۵) پیرے
کے باقی حصہ میں نسلی اور علم الحیات کے نتائج کا تذکرہ
ہے۔ باپوں کے گناہ بیٹوں کے سر لگائے جاتے ہیں۔

خاندان برباد کئے جاتے ہیں۔ اطفال کی اموات میں اضافہ
ہوتا ہے۔ زرخیزی خشکی میں تبدیل ہو جاتی ہے۔

ہوسیع کا جنسی آوارگی یا بدکاری کا اس صحت کے
ساتھ اور زور دار الفاظ میں بیان کرنا یقیناً ایک قابل غور
بات ہے۔ ہم یہاں ابک اور بات کا ذکر کر سکتے ہیں۔

جس کو وہ بار بار پیش کرتا ہے۔
 روحانی موت۔ خدا کو پہچاننے کی قوت کا سلب ہو جانا۔ یہ
 چار باتیں آج بھی اتنی ہی واقعی اور سچ ہیں۔ جتنی ہوسیع
 کے زمانہ ہیں تھیں۔ تاریخ اور سوانح حیات اور تجربہ تمام
 خدا کے ان اہل قوانین کی تصدیق کرتے ہیں۔
 خدا کا شکر ہے۔ کہ پناہ کا ایک ذریعہ ہے۔ دعا کے ساتھ
 مطالعہ کیجئے۔ اگر تھیں ۱۰:۱۳ و ۲ پطرس ۱:۱۴۔ رومیوں ۱۶:۸

باطل بت اور کزدر بادشاہ۔ ۱۰:۱۵۔

ہوسیع بت پرستی کی بطالت پر پھر زور دیتا ہے۔ اور یہ
 دعوے کرتا ہے۔ کہ بت آدن کی کچھوں کے تمام مجھے اپنی
 سنہری جھولوں کے ساتھ اسور کو حراج کے طور پر بھیج دئے
 جائیں گے۔ اور اس طرح ان کی بے مائیگی اور بیہودہ
 بن ظاہر ہو جائیگا۔ (آیات ۱-۶) جو بادشاہ انہوں نے
 منتخب کئے ہیں۔ وہ حملہ کے طوفان کے آگے تیرتی ہوئی
 شاخ کی طرح بہ جائیں گے۔ (آیت ۷) جمعہ کا قدیم اور
 دشتناک گناہ (فضاۃ باب ۱۹ و ۲۰ اب زنگ لائیگا۔ ۸-۱۰)
 اگر قوم فی الحقیقت خدا کی برکت کی طالب ہے۔ تو اُسے
 اور طرح اہل جلانا اور بیچ بونا ہوگا۔ اگر وہ صداقت کی
 تخم ریزی کریں گے۔ تو شفقت کی فصل کاٹیں گے۔ اب انہوں
 نے شرارت کا بیج بویا اور بدکاری کا پھل کھایا۔ انہوں
 نے بہادروں کے انہوہ پر تکیہ کیا۔ اور غرقوم کی حمایت ایک
 فریب ہے۔ اندرونی مناقشات کے بعد ہنگامہ برپا ہوگا اور

تباہی آئیگی۔ (۱۱ - ۱۵)

اس قدیم نبوی کلام سے ہمارے دل میں خیال پیدا ہونا
 چاہیے۔ پچھلی جنگ کا مقصد یہ تھا کہ جنگ ہمیشہ کے لئے بند
 ہو جائے۔ لیکن اب وہ زمانہ ہے کہ توہیں ایک ایسی جنگ
 میں مبتلا ہیں کہ ایسی ہنگامہ آرا جنگ پہلے کبھی دیکھنے
 میں نہیں آئی۔ اسلحہ بندی۔ اتحاد اور افواج ہوسیع کے
 زمانہ کی طرح ہماری امید کا سہارا ہیں۔ یقیناً اب ہمیں خدا
 کے طالب ہونا چاہئے۔ اور تمام اقوام کے مسیحیوں کو لازم
 ہے کہ وہ کسی بہتر حل کی تلاش کریں +

۱۰۰ اٹھواں درس

خدا کی محبت کا طریقہ

ہو سب سے ۱۱-۱۱
اب تک ہم نے یہ دیکھا ہے کہ ہو سب سے کس طرح
خدا کے اپنے بندوں کے ساتھ تعلق کو بیان کرنے کے لئے
میاں بیوی کی تشبیہ استعمال کرتا ہے۔ اس کی اپنی خانگی
المناک داستان سے اس کو اس درد کی معرفت حاصل
ہوئی جو خدا کو اپنے پیارے بندوں کے گناہ کے باعث
ہوتا ہے۔

لیکن اس باب میں ایک نئی تشبیہ استعمال کی گئی
ہے۔ یعنی باپ اور بیٹے کی تشبیہ۔ پھر یہ تشبیہ ایک
مہربان فریستہ اور اس کے مومنینوں سے بدل جاتی ہے
اس وجہ سے خدا کی پدریت (ابوبیت) اور شفقت پر
زور دیا جاتا ہے۔

۱۔ آیات ۱-۷: ان میں لفظوں میں ہمیں وہ راز
بتایا گیا ہے جس سے اسرائیل خدا کی برگزیدہ اور ممتاز
قوم بنی۔ "میں نے اس سے" محبت رکھی۔ اس کو بلایا
اور چلنا سکھایا۔ (آیت ۳)۔ یہ خدا کی محبت و دعوت اور
تعلیم کا کرشمہ تھا۔ کہ مصری غلاموں کا قبیلہ ایک ممتاز۔

برگزیدہ اور منزل سے واقف قوم بن گئی۔ مگر افسوس! جس قدر خدا نے انہیں بلایا وہ اسی قدر اُس سے دور ہوئے گئے۔ (آیت ۱۲) اور لکڑی اور پتھر کی مورتوں کی طرف مائل ہوئے۔ نیز جس طرح ایک رحمدل کسان اپنے مویشیوں کی سبوا کرتا ہے اسی طرح اُس نے اُن کی ریگستانی مسافت میں خبرگیری کی۔ اُن کے بوجھ ہلکے کئے اور اُن کی احتیاجوں کو آسودہ کیا۔ (آیت ۱۶)

لیکن یوسیع کو نظر آتا ہے کہ یہ سب کچھ فضول جانے کو تھا۔ لوگوں میں بغاوت کی رُوح تھی۔ اور وہ خدا سے برگشتگی پر آمادہ تھے (۱۷) اس کا نتیجہ تباہی اور ہلاکت ہوگا۔ (۱۵ و ۱۶)

۲: آیات (۸-۱۱) ان آیات میں یوسیع کے اہم ترین پیروں میں سے ایک پایا جاتا ہے۔ اس میں ہم کو خدا کی اُس دلسوزی کی معرفت حاصل ہوتی ہے جو اُس نے اپنے آثارہ و برگشتہ بندوں کے باعث ہوتی ہے۔ اُن کو بلا کر کے۔ محبت کر کے اور سکھا کے خدا کیونکہ اُن سے دست بردار ہو جائے۔ یا اُن کو ترک کر دے۔ ان آیات میں کیسی شفقت اور رقت پائی جاتی ہے۔ خدا کے دل کی کیسی تصویر کھینچی گئی ہے۔ جو بے حد صابر ہے۔ دیر تک درد برداشت کرتا ہے۔ اور مسرت کی مراجعت کا منتظر رہتا ہے۔ ان لفظوں میں نہ صرف الہی محبت اور رحم کا آئینہ پیش کیا گیا ہے۔ بلکہ ہمیں یوسیع کے اپنے دل کی جھلک بھی دکھائی دیتی ہے۔ ہمیں وہ محبت نظر آتی ہے۔ جو اپنے بیونا لوگوں کے

ساتھ ان طویل سالوں میں ثابت قدم اور پر استقلال رہی۔
جس طرح اس کی محبت نے اُسے اپنی بدکار بیوی کو
واپس لانے اور بحال کرنے پر مجبور کیا۔ اُسے یقین ہو گیا کہ
خدا کی صابر محبت بھی پایان کار اسرائیل کو توبہ کے لئے
آمادہ کر لیگی۔ اور وہ دن آئیگا جبکہ وہ مصر سے پرندہ کی
طرح اور اسور سے کبوتر کی طرح کانپتے ہوئے صیہون اور
خدا کی طرف اڑتے آئیں گے (آیات ۱۱-۱۰)

دو باتوں پر زور دینا چاہئے:-

اول۔ اصلی مسیحی زندگی کا راز افتتاحی آیات میں ہے جب
ہم میں خدا کی محبت۔ اُس کی دعوت (بلاہٹ) اُس کی
تعلیم اور ہدایت کا احساس بیدار ہو جاتا ہے۔ تو ہم اصلی
معنوں میں اپنے آپ کو "خدا کے بیٹے" کہہ سکتے ہیں۔ خدا
کی قدرت کو پہچاننے اور آزمائش میں محفوظ رہنے کا اور
کوئی طریقہ نہیں۔ اس سلسلہ میں یوحنا کی انجیل (۱:۱۲-۱۳)
اور ایوحنّا ۳ بھی مطالعہ کریں۔

خدا کی پدرانہ محبت اور پھر شفقت پر زور دے کر
دوسری حقیقت کا اشارہ کیا گیا ہے۔ (۳:۱۴) یہ بات تو
ہمارے اپنے تجربہ میں بھی مصدقہ ہے۔ زندگی کے کچھ حصہ
میں ہم بچوں کی طرح ہیں۔ اور پھر کچھ حصہ ہماری زندگی
کا اُن مومنینوں کا سا ہے جو اپنا اپنا بار اٹھائے چلتے رہتے
ہیں۔ خدا ہمارا سب کا باپ ہے۔ اور زندگی کے ادال میں
ہمیں اس کی حفاظت سکھانے والی محبت کی ضرورت ہے
ایک وقت آتا ہے جبکہ ہم جوئے میں جت جاتے ہیں ہم

میں ایمان کم اور فرض کا احساس زیادہ ہوتا ہے۔ تو خدا ہمارے
 ساتھ نرمی سے سلوک کرتا ہے۔ ہم کو ایسی ہستی کا شعور
 ہوتا ہے جو ہماری مدد کرتی ہے۔ اور ہمارے بار کو ہلکا کرتی
 ہے۔ ہمیں ہمدردی، شفقت اور فہم کی ضرورت ہے۔ اور
 یہ سب ہمیں خدا کی محبت کی وساطت سے حاصل ہوتا ہے
 اور یقیناً یسوع کا یہی مطلب تھا۔ جبکہ اُس نے جوئے
 کا ذکر کیا۔ وہ اس میں ہمارا شریک اور خدمت کی راہ
 میں ہمارا ہم راہ ہوتا ہے۔ (دیکھئے متی ۱۱: ۲۹-۳۰ و اپطرس
 ۵: ۷-۸۔ زبور ۵۵: ۲۲)

نواں درس

اتمامِ حجت

ہو سب سے پہلے ۱۱: ۱۲ - ۱۳: ۱۴

پچھلے درس میں ہم نے محبت کی اُس جلن کا مطالعہ کیا۔ جو خدا باپ کو اپنے بندوں کے بظلمان کے باعث ہوتی ہے۔ "اے اسرائیل میں تجھ کو کس طرح ترک کر دوں۔ میں تجھے کیونکر جانے دوں۔" لیکن اس سے یہ یقین نہیں ہوتا۔ کہ سب کچھ ٹھیک ہوگا۔ مگر یہ الہی محبت کی دلسوزی ہے۔ جو اسرائیل کی آوارگی کے مقابلہ میں کمزور اور بے اثر دکھائی دیتی ہے۔ پس نبی آخری درخواست کرتا ہے۔ اور اسرائیل کی گزشتہ زندگی کا اعادہ اس امید پر کرتا ہے۔ شاید اُن کے دل توبہ کے لئے پیسے جائیں۔ وہ لوگوں کو رجوع کے لئے ایک اور موقعہ دیگا۔ اگر انہوں نے اس وقت رجوع نہ کیا تو نبی خدا کی طرف سے اس طرح انتقام لیگا۔ کہ وہ اُن لوگوں کو ترک کر دیگا جنہوں نے خدا کی محبت کو ٹھکرا دیا۔

تاہم یہ پیرے ہو سب سے پہلے کے کلام میں سب سے مشکل ہیں۔ اور سب سے بڑی مشکل اُن چار حوالوں میں ہے۔ جو نبی یعقوب پیر اسرائیل کی زندگی کے دیتا ہے۔ ہو سب سے پہلے

کو بطور مثال استعمال کرتا ہے۔ لیکن یہ عقدہ نہیں کھلتا۔ کہ وہ اس کو نیک مثال کے طور پر استعمال کرتا ہے یا بُری مثال کے طور پر۔

پہلے کے دو حصے ہیں :-

۱۔ یعقوب کی مثال { ۱۱ : ۱۲ د ۱۳ : ۱۴

ب۔ آخری فیصلہ { ۱۱۳ - ۱۶

دیل کی ابتدا اسرائیل کے جھوٹ سے شروع ہوتی ہے۔ (یاد رکھو کہ ۱۲ : ۱۱ کی اصل متن کا آخری حصہ نہایت مشکل ہے۔ اور جو ترجمہ یہوداہ کے حق میں ہے اُسے یوں پڑھنا چاہئے یہوداہ اب تک خدا سے برگشتہ ہے۔ خدا جو پاک اور وفادار ہے۔ اور اس جھوٹ کی تشریح اسور اور مصر کے ساتھ غزملی عہد و پیمان کا حوالہ دے کر کرتا ہے۔ (۱۱۲)

پھر بزرگ یعقوب کے چار حوالے آتے ہیں۔ پہلے حوالے میں تو یعقوب کے عیسو کو دھوکہ دینے کی صریح مذمت ہے۔ (۲ د ۳) ہو سینگ کہتا ہے۔ کہ اولاد کا گناہ اپنے بزرگ یعقوب کی روش کے مطابق ہے۔ اس کے بعد تین اور حوالے آتے ہیں۔ فنی ایل کے مقام پر فرشتے کے ساتھ کشتی۔ بیت ایل میں خدا کے ساتھ ملاقات۔ (۴) اور اپنی بیوی راحل کو حاصل کرنے کے لئے خدمت کا زمانہ۔ (۱۲)

اب سوال یہ ہے۔ کیا ان کو نیک اعمال کے طور پر پیش کیا گیا ہے یا بد کے طور پر۔ بعض مصنفین کا خیال ہے کہ عیسو کو دھوکہ دینا یعقوب کا مذموم فعل ہے۔ مگر اس کی زندگی کے دوسرے واقعات قابل ستائش ہیں۔ اور

ہو سیمع ان کو اسرائیل کے لئے نیک مثالوں کے طور پر پیش کر رہا ہے۔

اس کے برعکس یہ بھی کہا جاتا ہے۔ ہو سیمع یعقوب کی تمام سیرت کو مردود قرار دیتا ہے اور اشارہ کرتا ہے کہ یہی کرتوتیں اس کی اولاد کے بطلان اور ناکامی میں پائی جاتی ہیں۔ مثلاً یعقوب نے فنی ایل کے مقام پر الہی پیغامبر کے ساتھ کشتی لڑ کر اس کی بے ادبی کی۔ اُسے اطاعت کرنی چاہئے تھی اور خدا کی رضا کا منتظر رہنا چاہئے تھا۔ آیات ۴-۱۰ میں اسرائیل کی تجارتی بددیانتی کا ذکر ہے۔ اور ایسا یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ یعقوب کی فریب دہی اور دغا اسرائیل کے طرز زندگی میں پوری ہو رہی ہے۔ پھر ہوسیع جلعاد کے گناہوں کا تذکرہ کرتا ہے۔ جہاں یعقوب نے بے سسر کے ساتھ فریب کیا۔ (پیدائش ۱۳: ۱۲) اور جلیج میں ناجائز قربانی کی۔ غالباً ان قربانیوں کی طرف اشارہ ہے۔ جو آمویل باب ۱۳: ۱۵ میں مذکور ہیں۔ ان کی قربانگاہ کو کھود کر کھیتوں میں پھینک دیا جائے گا۔ (آیت ۱۱)

۱۲-۱۴ آیات میں یعقوب کو طعن و تشنیع کی گئی ہے کہ وہ کمین تھا۔ اور وہ مردانہ خود اعتمادی سے عاری تھا۔ کیونکہ وہ ایک بیوی کی خاطر غلام بن کر بکنے کو تیار ہو گیا۔ یہی غلامانہ ذہنیت اس کی اولاد میں موجود تھی۔ وہ مصر کی غلامی میں تھے۔ حتیٰ کہ خدا کے نبی موسیٰ نے انہیں نجات دلائی۔ اور اس پر ستم یہ کہ رہا شدہ قوم موسیٰ پر

ہی پل پڑی۔ اُسے ناراض کیا اور اس کی حکم عدولی کی اور اس بھڑکے گناہ کے باعث اس کی موت واقع ہوئی۔
 موسے کا خون اس باغی قوم کی گردن پر ہو گا۔
 اس مشکل اور پیچیدہ پیرے کی یہی ممکن تشریح معلوم ہوتی ہے۔ ہوسیع توریت کے اثر کا قائل تھا۔ اور یہ بھی کہ ایک فرد واحد کی بدی کا بیج ہولناک طریقہ سے آنے والی نسل میں منتقل ہو سکتا ہے۔ یہ غور کرنے کی بات ہے۔ کہ موجودہ زمانے کی علم معاشرت و تمدن کی تحقیقات بھی اس کی تصدیق کرتی اور اس پر زور دیتی ہیں اہل طور پر بچے اپنے والدین کے گناہ کے حامل ہوتے ہیں۔

اس پیرے کا باقی حصہ (۱۳، ۱۴-۱۶) آخری فیصلہ کے اعلان سے ملوے۔ اسہ ایل نے مجت کی تمام پیشکشیں اور توبہ کی دعوتیں ٹھکرا دیں۔ اب اخیر اٹل تھا۔ ہم اگلے درس میں اس کا مطالعہ کریں گے۔

دسوال درل

تغذیر یا فیصلہ

ہو سلع ۱۱۱۳-۶

اس کتاب میں یہ پیرا جس میں تغذیر کا اعلان کیا گیا ہے۔ نہایت ہولناک ہے۔ خدا جس کی محبت پرکششہ لوگوں کی متلاشی ہے۔ وہ ٹھکرا دی جاتی ہے۔ حتیٰ کہ خدا کی رحمت کنارہ کش ہو جاتی ہے۔ اور آنے والے غضب میں ہو سلع خدا کو ایک انتقام لینے والے اور تباہ کرنے والے کی صورت میں دیکھتا ہے۔ اس بدبختی یا غضب کی نوعیت ان آیات میں بیان کی گئی ہے ۳ و ۷ و ۸ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶۔ جنگ کی تباہ کاریاں اور حملہ اور افواج کی بہتیت سب اس دانستہ گناہ کی پاداش کا جزو معلوم ہوتی ہیں۔ بعض حقائق خاص توجہ کے محتاج ہیں۔

آیت پرستی اور توہم پرستی کی حماقت اور فنا کر نیکی قوت

(آیت ۱ و ۲)

جب لوگ بے کس پرستش میں مشغول ہو گئے اور پایان حماقت میں انہوں نے مورتوں کو چومنے سے بھی

دربار نہ کیا۔ تو درحقیقت وہ مر گئے۔ ان کی اعلیٰ فطرت مردہ ہو گئی۔ ان کی روحانی فہم سلب ہو گئی۔ ان کی صفائی کا دیوالہ نکل گیا۔ اور ان کی الہی نجات فوت ہو گئی۔
 ماسواء اللہ کی عبادت خواہ وہ کچھ ہی کیوں نہ ہو۔
 اس کا یہی انجام ہوتا ہے۔ آج کل دولت کی پرستش۔
 تو ہم پرستی۔ فسادات کی تیز اور نسل کی عقیدت دیکھنے میں
 آتی ہے۔ لیکن ان سب کا آخر وہی ہے۔ ذہنی اور روحانی
 موت۔

۲۔ فراوانی کا خطرہ :- (آیت ۶)

جتنی زیادہ ان کو فراوانی حاصل ہوئی۔ اتنا ہی زیادہ وہ
 خدا سے دور ہوتے گئے جو ان کل چیزوں کا عطا کرنے والا
 ہے۔ یہ طرہ ماجرا ہے۔ کہ جتنی زیادہ ہمیں خدا کی نعمتیں حاصل
 ہوتی ہیں۔ اتنا ہی ہمارے لئے یہ تشکل ہوتا جاتا ہے۔ کہ ہم
 دینے والے کے ساتھ اپنی محبت قائم رکھیں۔ اس کی وجہ
 یہ ہے۔ کہ ہم دونوں کو علیحدہ علیحدہ کر دیتے ہیں۔ اور بھول
 جاتے ہیں۔ کہ جو کچھ ہمارے پاس ہے۔ وہ ہمارا نہیں
 ہے۔ بلکہ وہ ایک امانت ہے۔ جو اس لئے ہمارے
 پاس ہے کہ ہم اُسے اس کی خدمت کے لئے استعمال
 کریں جس نے وہ ہمیں ودیعت کی ہے۔ جب ہم بھول
 جاتے ہیں۔ کہ ہماری زندگی۔ وقت اور دولت سب ہمارے
 پاس امانت ہیں تو ہم اس خطرے میں پڑ جاتے ہیں۔
 یسوع نے یوہانہ دولت مند (لوقا ۱۲: ۱۶-۲۷) کی تمثیل
 میں اسی حقیقت کو واضح کیا ہے۔ ہمیں جتنی فراوانی

حاصل ہو۔ اتنا ہی زیادہ ہمیں محتاط ہونا چاہئے۔ کہ ہم خدا کو یاد رکھیں۔ اس پر کاربند ہونے کا اس سے بہتر اور کوئی طریقہ نہیں۔ کہ ہم احتیاط سے جو کچھ ہمارے پاس ہو اس کا دسواں حصہ (دہائی) یا کوئی باقاعدہ ہدیہ خدا کی بادشاہت کے کام کے لئے وقف کر دیں۔

۳۔ اسرائیل نے اپنے آپ کو کیونکر تباہ کیا۔ (آیت ۹)

• ہویسع کو اُن تعذیروں میں جو اسرائیل پر نازل ہونے والی تھیں۔ خدا کا ہاتھ نظر آتا ہے۔ خدا ایک تباہ کن بگولا۔ شیربہر۔ زچہ اور چیتا بن جاتا ہے۔ (۳ و ۷ و ۸)

مہلہ آور افواج کی خونریزی بھی خدا کے عذاب کا حصہ ہوگی۔ (۱۶) مگر حقیقت یہ ہے۔ کہ اسرائیل نے بُت پرستی۔ لالچ اور ہوس رانی غرقویوں کے ساتھ پُر حماقت غرملی اتحاد سے اپنے آپ کو تباہ کیا۔ جو عذاب اسرائیل پر نازل ہونے والا تھا اُس کی وجہ اسرائیل کی بغاوت تھی۔ صفائی۔ راستی اور صداقت کے الہی قوانین کو ٹھکرانا اور اُن سے تجاوز کرنا تھا۔ اُن کے لئے نیز ہمارے لئے بھی یہ الہی قوانین ہیں۔ اُن کو ٹوڑنا اُن غدابوں کو دعوت دینا ہے جو اہل ہیں۔ حقیقت یہ ہے۔ کہ ہم خود اپنے آپ کو تباہ کرتے ہیں۔

۴۔ چودھویں آیت نہایت مشکل ہے۔ پولس رسول اگر تھی ۱۵ میں اس آیت کو فخریہ طور پر استعمال کرتا ہے۔ لیکن ہویسع کے صحیفہ میں اس آیت کا گہرا مطالعہ یہ ثابت کرتا ہے۔ کہ ہویسع ان لفظوں کو تسلی یا تفاخر

کے طور پر استعمال نہیں کرتا۔ بلکہ وہ ان کو حذاب کے کلمات
 کے طور پر استعمال کرتا ہے۔ اس آیت کا ترجمہ بہت اچھا
 نہیں ہے۔ موجودہ علماء کی نظر میں عبرانی کا ترجمہ یوں ہو
 سکتا ہے۔ ”کیا میں اُن کو قبر کے حذاب سے چھڑاؤں۔ انہیں
 پاتال سے نجات دلاؤں اور ان کی تہ میں جواب یہ ہے۔
 نہیں۔ کیونکہ ان کے بعد موت اور پاتال کو دعوت ہے۔ کہ وہ
 اپنی وبا اور ہلاکت کام میں لائیں۔“ اے موت تیری وبا
 کہاں ہے۔ اے پاتال تیری ہلاکت کہاں ہے۔ میں ہرگز رحم
 نہ کروں گا۔“ سرکش اور توبہ سے بعید قوم کے لئے قبر اور موت
 یہ تھی۔

مگر نئے عہد نامہ کی بشارت کی یہ شان ہے۔ کہ یسوع
 مسیح میں یہ سب کچھ بدل گیا اور بدلا بھی اس طور سے کہ
 تمام ایمانداروں کے لئے پولس رسول کے فخرانہ الفاظ یہ
 ہیں۔ ”اے موت تیرا ڈنک کہاں رہا۔ اے موت تیری فتح
 کہاں رہی +“

گیارھواں درس

ظلمت کے بعد نور

ہو سیع ۱۱۱۴-۹-

عائوس بنی کے صحیفہ کی طرح ہو سیع بنی کی کتاب میں بھی لوگوں کی اُس بدبختی کے بعد قوم کے بحال ہونے کا پر اُس اور مبارک پہلو دکھایا گیا ہے۔ رات تاریک اور طویل تھی۔ مگر اب صبح ہونے والی ہے۔ اُس نے اُس وقت کی رويا دیکھی۔ جبکہ وہ بیاں جن کی اس نے مذمت کی مٹ جائیں گی۔ اور اسرائیل تائب ہو کر خدا کی طرف رجوع ہوگی۔

پس وہ عذاب جو اسرائیل پر نازل ہونے کو تھا ایک قطعی اور ناقابل تردید لعنت نہ تھا۔ بلکہ یہ تاویب تھی۔ جس میں سے خدا انہیں گزارنا چاہتا تھا۔

۱۔ خیال رکھو کہ پہلے اسرائیل کی توبہ اور اُن تین بڑے گناہوں سے سرخروئی ہے۔ جن کی ہو سیع اکثر مذمت کرتا تھا۔

۱۔ پرانی نفسانی پرستش کی شرارت سے باز رہنا تھا۔ اور نیک عبادت اس کی جگہ لینے کو تھی (۲۱) (جس لفظ

کا ترجمہ قربانیاں کیا گیا ہے اُس کے معنی پھل یا خدمت بھی ہو سکتے ہیں۔

ب۔ قوم پر یہ بات واضح ہو جائیگی کہ غرقوموں کے ساتھ غرقملکی اتحاد مثلاً مصر اور اسور کے ساتھ انہیں تحفظ عطا نہیں کر سکتا۔ (۳)

ج۔ ایک وقت آنے والا تھا۔ جبکہ اسرائیل پر بت پرستی کی قطعی بطلان کا راز کھل جائیگا۔ خدا کی قوت اور محبت کا نیا احساس بت پرستی کی حماقت اور بطلان کے گناہ کو ناممکن کر دیگا۔ (۳ و ۸)

جب ان گناہوں سے تشریب ہو جاتا ہے۔ اسی وقت خدا اپنے بندوں کو برکت دے سکتا ہے۔ خدا کی رُشفقت محبت اُس وقت تک کچھ نہیں۔ جب تک لوگ خالص توبہ کے ساتھ اس کا جواب نہ دیں۔ پس مسرت کو باپ کی شفقت۔ اس کے گھر میں بچاں ہونے اور اس کی محبت حاصل کرنے سے پہلے گھر کی طرف آنا پڑا۔ لیکن دور دراز ملک میں خواہ اُس کا غم کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہوتا۔ اُسے یہ باتیں کبھی حاصل نہ ہوتیں۔ یہ اسی وقت ہوتا ہے۔ جبکہ ہم نفسانیت اور بے اعتماد اور بت پرستی کے گناہ سے باز آتے ہیں۔ اور ہر اُس بات سے اجتناب کرتے ہیں۔ جو آسمانی باپ کے لئے باعث کوفت ہو سکتی ہے۔ کہ ہم ایک نئی دنیا میں داخل ہوتے ہیں۔ جہاں وہ محبت ہمیں مالا مال کرتی اور برکت دیتی ہے۔ جس کا ہمیں گمان

بھی نہیں ہو سکتا۔
 ہو سینگ کیسے میٹھے لفظوں میں بیان کرتا ہے۔ کہ خدا
 اپنے تائب بندوں کے لئے کیا کیا کریگا۔ (آیات ۴۰-۴۱)
 کشادہ دلی سے محبت ہوگی۔ نئی تروتازگی۔ نیا پھولنا
 پھلنا اور خوشبو ہوگی۔ کیونکہ خدا اوس کی مانند ہوگا۔
 خاموشی اور تازگی کے ساتھ اپنے محتاج (ضرورت مند)
 بندوں کو نہال کریگا۔

یہ سب کچھ ہمارے لئے بھی سچ ہے۔ جب توبہ خالص
 ہوتی ہے۔ تو ایک نئی اور کثرت کی زندگی کا دروازہ
 کھل جاتا ہے۔ خدا کی محبت اُن روکاؤں کو پھانڈنا
 چاہتی ہے۔ جو ہم اپنی کج مزاجی اور حماقت سے پیدا کر
 دیتے ہیں۔ اپنے چھوٹے چھوٹے گناہوں اور باتوں سے
 لپٹے رہتے ہیں۔ اور منتظر محبت ہمارے لئے کچھ نہیں کر
 سکتی۔ ان روکاؤں کو چکنا چور کر دو۔ اپنے سے دور
 کر دو۔ تاکہ الہی محبت کا دریا ہماری زندگیوں میں پورے
 جوش اور شان سے اُسنڈ آئے۔

تیسری فصل

تہمید

عبرانی ترتیب صحف میں میکاہ کے صحیفے کا درجہ ششم ہے۔ لیکن سیٹیا بنڈ (Septuagint) میں اسے تیسرا درجہ دیا گیا ہے۔ اور یہ اس کی تاریخی حیثیت کے عین مطابق ہے۔ اس کی صحیح تاریخ یقینی نہیں۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ میکاہ ہوسیلع کا خورد سال ہتم عصر تھا۔ اس کتاب میں سات باب ہیں۔ اور وہ قدرتی طور پر منقسم ہیں یعنی ۱۔ باب ۱۔ ۲۔ باب ۲۔ ۳۔ باب ۳۔ ۴۔ باب ۴۔ ۵۔ باب ۵۔ ۶۔ باب ۶۔ ۷۔ باب ۷۔ سامریہ اسوریوں کے ہاتھ میں آچکا تھا۔ عاموس اور ہوسیلع کی تہمید پیشین گوئیاں اسرائیل کی شمالی سلطنت کے زوال کے ساتھ پوری ہو چکی تھیں۔ عاموس تیس سال خاموش رہا۔ ہوسیلع نے صرف پندرہ برس اپنے لبوں پر تہر سکوت رکھی۔ یسعیاہ کی زندگی کا نصف اول ختم ہو چکا تھا۔ میکاہ ان دنوں میں زندہ تھا۔ جبکہ یوتام۔ آخر۔ حزقیہ یہوداہ پر نقیہاہ۔ فتح اور

ہو سیع اسرائیل پر حکمران تھے۔ (دیکھئے میکاہ ۱: ۱۰ اور ۲: ۱۵) لیکن اس کے صحیفے میں زیادہ ذکر سامریہ کا ہے۔ جو اسرائیل کا دارالسلطنت تھا اس کی تاریخ تخمیناً ۶۹۵ - ۷۲۰ ق م ہو سکتی ہے۔

یہودیہ اور اس کا دارالسلطنت یروشلم ابھی تک محفوظ تھے۔ لیکن سامریہ کی شکست کے ساتھ ان کو بھی لائے پڑے ہوئے تھے۔ سرجون نے سامریہ کو فتح کر کے یہودیہ کو پیچھے چھوڑا۔ مصری افواج کو فتح کرنے کے لئے براہیمہ کے مقام تک پہنچا۔ ۷۱۹ یا ۷۲۰ ق م۔ یہودیہ اور یروشلم میں عجیب گھبراہٹ پھیلی ہوئی تھی۔ کیونکہ انہوں نے عاموس اور ہوسیع کی پیشین گوئی کو پورے ہوتے دیکھ لیا تھا۔ کیا یہودیہ اس آفت سے بچ نکلیگا۔ کیونکہ اس کی بدی اور بے عدلی بھی تو اسرائیل کے برابر تھی۔ اس وقت میکاہ اپنے گھر سے نکلا۔ وہ مورشت میں تھا اور یہ اسوریوں کی افواج کے عین راستہ میں تھا۔ اس نے لوگوں کے گناہ کو ملعون قرار دیا۔ اور لوگوں کو تنبیہ کی کہ وہ بھی جنگ کی اس میں بہہ جائینگے۔ یہ خیال کرنا کہ یہودیہ بچ جائیگا بالکل ایک طفل تسمی تھی۔ اسوری تو پہلے ہی اس کے شمالی محاذ پر آچکے تھے۔ یسعیاہ کو بھی توقع تھی کہ یروشلم پر حملہ ہوگا۔ (یسعیاہ ۱۰: ۲۸-۳۱) میکاہ کو اس آئیوالے طوفان کا یقین تھا۔ اور وہ جانتا تھا کہ وہ نزدیک ملک جس میں وہ رہتا تھا۔ بیدردی کے ساتھ پامال کر دیا جائیگا۔

پہلا درس

غُربا کا دوست

میکہ ۱: ۱ + ۲: ۱۳

وضاحت کے لئے ہم اس پیرے کو حصوں میں تقسیم کریں گے۔
 ۱۔ آیات ۱-۵ میں نبی صلائے عام دیتا ہے۔ یہ دعوت
 ”زمین بھر“ کے ”سب لوگوں“ کو ہے۔ تاکہ وہ متین رہیں۔ کہ
 وہ آنے والی بدبختی کے اسباب کے متعلق کیا کہتا ہے۔
 ۲۔ آیات ۶-۸ میں اسوریوں کے اسرائیل اور اس کے
 دار الخلافہ سامریہ پر حملہ کا بیان ہے۔
 ۳۔ آیات ۹-۱۶۔ نبی اس بات کا ماتم کرتا ہے۔
 سامریہ کی ایذا کا اثر یروشلم اور یہودیہ پر بھی ہوگا۔ اور
 اُن شہروں کو گنتا ہے۔ جو حملہ کے خطرات کا شکار ہونگے۔
 وہ اُن شہروں کو ماتم کرنے کے لئے کہتا ہے۔
 ۴۔ دوسرے باب میں یروشلم کی یا خارجی حملہ کا تذکرہ
 نہیں۔ مگر اس میں وہ بدیاں بیان کی گئی ہیں۔ جو
 یہودیہ اور اسرائیل میں پائی جاتی ہیں۔
 ۵۔ غور کرو آیات ۱۵-۱۷ میں خود اپنے نبی کی معرفت
 کلام کرتا ہے اور وہ اسباب بیان کرتا ہے۔ جن کی بنا

پر سامریہ کو شکست ہوئی۔ دونو دارالخلافہ سامریہ اور یروشلم
بدی کا گہوارہ ہیں۔ بت پرستی اور پلیدی آخر کار اپنے
کیفر کردار یعنی شامت اعمال کو پہنچے گی۔

آیات ۸-۱۶ میں نبی اپنی قوم کا توحہ اور ماتم کرتے
ہوئے اُس تباہی کا ذکر کرتا ہے جو یروشلم اور اس کے
اپنے گھر کے ارد گرد کے دیہات پر آنے والی تھی۔ کیونکہ
یہ مقامات جو مذکور ہیں سامریہ اور یروشلم کے درمیان
نہیں۔ بلکہ فلسطین کے میدان میں ہیں۔ میکاہ کو
اپنے علاقہ اور ارد گرد کے دیہات کی فکر تھی۔ جو اُس
زرخیز اور دلفریب ملک میں پھیلے ہوئے تھے۔ میکاہ کو
زیادہ خوف اس وجہ سے لاحق تھا۔ کیونکہ وہ جانتا تھا
کہ یہودی نہ صرف قتل و غارت اور آتشزدگی کی
بلائیں لاتے ہیں۔ بلکہ تمام لوگوں کو اسیر کر کے بھی اٹھا
لے جاتے ہیں۔ (آیت ۱۶، ۱۳ و ۱۴ آیت میں غالباً اس
بات کی طرف اشارہ ہے۔ کہ کنیس مصر کی شاہ راہ
پر آخری چوکی تھی۔ جہاں مصر کی رقبہیں اور گھوڑے
آئیں گے۔ اور جن پر یہودیہ کے سیاست دانوں کو
بہت بھروسہ تھا۔

ب۔ دوسرے باب میں میکاہ اُن گناہوں کا ذکر
کرتا ہے۔ جن کی شامت اعمال یہ تباہی ہے۔ میکاہ
یہاں جن باتوں کا ذکر کرتا ہے۔ وہ بت پرستی اور
شہوت (نفس رانی) نہیں۔ بلکہ اُس کا تعلق یہاں اُس
ظلم و ستم سے ہے۔ جو ملک کے زمیندار غریب پر ڈھارتے

ہیں۔ وہ فی الحقیقت غربا کا دوست ہے۔ وہ دیہات کے لئے
بار بار اپنی شیفٹنگی کا ذکر کرتا ہے۔ وہ مزارعوں پر ستم ہوتا
دیکھ کر اپنی زبان بند نہیں رکھ سکتا۔

حالت یہ تھی کہ شاہ غریباہ کے عہد میں تجارت کے
طفیل نقد روپیہ بہت جمع ہو گیا۔ اور غریب زمیندار خطرہ
میں تھا۔ متمول تاجروں نے دیہات میں زمینیں خرید لیں۔
مالک کسانوں کو بے دخل کر دیا۔ یا ان کو قرض کے بارے
میں ایسا دبایا کہ وہ فی الحقیقت ان کے غلام بن گئے۔
اس کا اس سے ملتی جلتی حالت جو آج کل ہندوستان
میں ہے متقابلہ کرو)

دوسرے باب میں میکاہ اس ظلم و ستم کی سخت الفاظ
میں مذمت کرتا ہے۔ وہ ظالموں کی تصویر اس طرح
کھینچتا ہے کہ "وہ بستر پر پڑے شرارت کی تدبیریں ایجاد
کرتے ہیں۔ اور صبح ہوتے ہی ان کو عمل میں لانے ہیں
وہ لالچ سے کھیتوں کو ضبط کرتے اور گھروں کو چھین لیتے
ہیں (آیات ۱-۲)

میکاہ محسوس کرتا ہے کہ عذاب الہی یہ ہوگا کہ وہی
زمین جو دو لہندوں نے غربا سے چھین رکھی ہے۔ وہ عذر
توہم کے ہاتھ میں چلی جائیگی۔ اور وہی اس پر کئی طور پر
قابض ہونگے۔ اس کی بحالی کی تو کوئی صورت ہی نہ
ہوگی۔ (آیات ۳-۵)

پھر ہمیں دو لہندوں کا جواب سنائی دیتا ہے جو نبی
کی بات کو کاٹتے ہیں (۷۶) اور کہتے ہیں یقیناً ایسی بات

ہو ہی نہیں سکتی۔ کیونکہ انہوں نے قانون کے مطابق زمین
 خریدی ہے۔ کیا خدا کا راست رو کے ساتھ یہ وعدہ
 نہیں کہ وہ اُس پر رحم کرے گا۔ سودے میں ہر بات جائز
 ہے۔ اگر غربا عذاب میں ہیں۔ اگر اُن کو قرض کے باعث
 زمین و مکان سے علیحدہ کیا جاتا ہے۔ یا انہیں غلام بنایا
 جاتا ہے۔ یقیناً یہ اُن کی بدقسمتی ہے۔ دولت مندوں پر یہ
 الزام نہیں آتا۔ اس جھوٹے اعتماد سے دولت مند خود فریب
 کھاتے تھے۔ اور اپنے آپ کو بے گناہ گردانتے تھے
 لیکن یہاں خدا کلام کرتا ہے (آیات ۸-۱۰) "تم صلح
 پسند لوگوں کی چادر اتار لیتے ہو۔ عورتیں اور بچے بے بس
 ہیں اور انہیں اُن کے مرغوب گھروں سے نکال دیا جاتا
 ہے۔ اپنے ظلم و ستم سے باز آؤ۔ ورنہ وہ پاپان کار
 تمہیں برباد کر دیگا۔ کیونکہ اُس کی بنیاد جھوٹ اور
 بدعتی پر ہے۔

گیارہویں آیت میں میکہ جھوٹے بیسوں پر چوٹ
 کرتا ہے۔ جنہوں نے ان حالات کی ترغیب دلائی ہے۔
 وہ کہتا ہے کہ اگر وہ شراب اور نشہ کا ذکر کرتے ہیں تو
 فوراً اُن کو نبی تسلیم کر لیا جاتا ہے۔ اور وہ لوگ جو
 صرف ان ہی باتوں کے دلدادہ میں اور راستی اور نیکی
 کے معاملات کے طالب نہیں فوراً اُن کی نبوت کا
 اعلان کرتے ہیں۔

بارہویں اور تیرہویں آیتیں یہاں بے محل سی
 معادس ہوتی ہیں۔ مگر ان میں اسیری سے مراجعت اور

اسرائیل اور یہودیہ کے ملک میں از سر نو داخلہ کا ذکر ہے۔
 جب کوئی آدمی اس پیرے کا مطاعہ کرتا ہے۔ اکثر اُسے
 اس ملک کے غریب اور مظلوم لوگ یاد آتے ہیں۔ اُسے یہ
 نظر آتا ہے کہ کس طرح دولت مند انہیں اپنا غلام بنا لیتے
 ہیں۔ اور قانون کی آڑ میں وہی پھٹکنڈے استعمال کرتے
 ہیں۔ تاکہ وہ لوگ اُن کے پیچھے سے نکلنے نہ پائیں۔ بلکہ اُن
 کی گرفت مضبوط ہو جائے۔ افلاس۔ خوف اور بری صحت
 سب کچھ غریبوں پر دولت مندوں کی آدرہ ہیں۔ اُن سب
 لوگوں کو میکاہ کے یہ الفاظ یاد رکھنے چاہئیں۔ کہ حرام
 کا مال دائمی نہیں۔ (آیت ۱۰)

یہ ناپاک جائیداد ہے۔ جس پر ستم رسیدہ اور بیکس
 لوگوں کے خون کے چھینٹے آنسوؤں کے قطرے اور تکلیف
 کے نشان موجود ہیں اور برود یا بدیر یہ سخت گیری اپنے
 شامت اعمال کو پہنچے گی۔

دوسرا درس

حکام اور غربا

میکاہ ۳: ۱-۱۲

یہ باب جو دوسرے باب کی گیارھویں آیت سے شروع ہو جاتا ہے اور جس میں اُن ظالموں اور بے انصافیوں کا ذکر ہے جو غربا پر روا رکھتی جاتی ہیں۔ اس میں تین موضوع ہیں آیات ۱-۴ و ۵-۸ و ۹-۱۲۔

۱۔ آیات ۱-۴۔ ان آیات میں اسرائیل کے سرداروں اور حاکموں سے خطاب ہے۔ جن کا کام یہ ہے کہ نیکی سے واقف ہوں۔ عدالت کی جائے۔ اور جبر کو موقوف کیا جائے۔ مگر اس کے برعکس وہ بالکل اس کے خلاف عمل کرتے ہیں وہ غربا کو لوٹنے اور ستانے میں دو ٹمنڈوں سے کھلے رہتے ہیں۔ میکاہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ لوگوں کو گوشت کی طرح ذبح کرتے ہیں۔ اُن کی کھال کھینچتے اور اُن کی ہڈیوں سے گوشت توچتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ حاکموں اور سرداروں نے غربا کو ایسی بُری طرح لوٹا ہے کہ وہ بالکل تباہ ہو گئے۔ مگر میکاہ کہتا ہے۔ وہ وقت آنے والا ہے۔ جبکہ یہ متکبر اور سنگدل

سردار خدا سے نجات کی التجا کرینگے۔ مگر ان کی یہ التجا قبول نہ ہوگی۔

جس طرح انہوں نے غربا کے حقوق کی فریاد پر کان نہ دیا۔ عین اسی طرح جب سرداروں پر بن آئینگی خدا کے کان ان کی فریاد سننے سے پہرے ہو جائینگے۔
۵۲ - ۸ - ان آیات سے پتہ لگتا ہے کہ صرف حاکم۔ امرا اور سردار اس سماجی نظام کے جس میں غربا پر ظلم ڈھائے جاتے تھے۔ اصلی ذمہ دار تھے۔ بلکہ نبی کاہن بھی اس میں شریک تھے۔ وہ امرا کے چندہ پر گزارہ کرتے تھے۔ اگر کامیوں کو روزی نہ ملتی تو وہ ان لوگوں کے خلاف چرچا کرتے تھے۔ جو ان کو کھانے کو نہ دیتے تھے۔ ان کے ساتھ لڑنے کو تیار ہو جاتے تھے (آیت ۵) جھوٹے نبی کو اپنی روزی کی فکر نہ ہوتی تھی اور وہ امرا کا ساتھ دیتا ہے۔ مگر اس کی چشم التفات اس ناگفتہ بہ حالات پر کب پڑتی تھی۔ جن کا غربا کو سامنا کرنا پڑتا ہے۔ کیونکہ غربا سے ان کو مالی امداد کی توقع نہ تھی۔ پس وہ اپنے زمانہ کے گناہوں کے خلاف آواز بلند نہ کرتا تھا

ندمی علماء یا کاہنوں کی اس خاموشی کا یہ انجام ہوا۔ کہ ان کی اپنی روحانی قوتیں تباہ ہو گئیں۔ وہ رویا نہ دیکھیں گے۔ اور اگر خدا ان سے ہم کلام بھی ہو تو وہ اس کی بات نہ سمجھیں گے (آیات ۹ و ۱۰) کاہنوں اور نبیوں کے خاموش رہنے اور امرا کا ساتھ دینے کے

کے مقابلہ میں میکاہ محسوس کرتا ہے۔ کہ اُس کا اپنا معاملہ بالکل پاک ہے۔ اور جب اپنے زمانے کے عیوب کے خلاف دُکے کی چوٹ اعلان کرتا ہے۔ وہ دیکھتا ہے کہ خدا کی قوت اور اس کی روح اُس پر سایہ کرتی ہے۔ (آیت ۸)

۳-۹-۱۲۔ ان آیات میں اُسرا اور کاسیوں کو یکجا کر دیا گیا ہے۔ یہاں دہشت کا الزام لگایا گیا ہے۔ جس کے باعث عربا کی عدالت نہیں کی جاتی۔ یہ غور کرنے کی بات ہے۔ کہ میکاہ بادشاہ حزقیاہ کے خلاف ایک بات نہیں کہتا۔ شاید اُسے معلوم تھا کہ بادشاہ کے ہاتھ میں اتنی طاقت نہیں۔ کہ وہ اپنے حاکموں کی اس ستم رانی اور جبر کو شکی تو بند کر سکے۔ جس طرح آج ہندوستان میں حکام کو یہ مسئلہ درپیش ہے، جب میکاہ نے آواز بلند کی تو وہ امن کا زمانہ تھا۔ اور یروشلم میں تعمیر کا ایک وسیع پروگرام زیر عمل تھا۔ حتیٰ کہ شہر پہلے کی نسبت بہت ہی مضبوط ہو گیا۔ مگر اس کی تعمیر عربا کے خون سے پونی تھی (آیت ۱۰) پس اسے کب ثبات ہو سکتا تھا۔ وہ وقت آ رہا تھا۔ جبکہ یہ تمام شان و شوکت خاک میں ملنے والی تھی۔ نبیوں کھیت کی طرح جوتا جانے کو تھا۔ جب یہ عیسوی میں قبطس نے یروشلم کو تباہ کیا تو یہ بات حرف بہ حرف پوری ہو گئی (مگر جائے افسوس تو یہ ہے کہ اس رشوت ستانی اور ستم رانی کے باوجود لوگ شوخ چٹمی سے خیال کرتے تھے۔ کہ

خدا ہمارے ساتھ ہے۔ (آیت ۱۱) لیکن وہ بھونچکے رہ جائیگے
جب ان کو معلوم ہوگا کہ خدا ان سے کوئی بات کہنا نہیں
چاہتا اور انہیں نجات نہ دیگا (آیت ۴-۵)

یہاں دو باتیں خاص طور پر یاد رکھنے کی ہیں۔
۱۔ غریبا پر ظلم کرنا خدا کی نظر میں ایک نفرت انگیز فعل
ہے۔ اور تمام مسیحیوں کو بڑے سماجی نظام اور رواج کے خلاف
جہاد کرنا چاہئے۔ جو کسی طرح افلاس کو پھیلانے کا باعث
ہو۔ ہندوستان میں ہم جانتے ہیں کہ رشوت کے باعث
غریب کی داد رسی نہیں ہوتی۔ ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ نات
یات کی تہنیر نے کس طرح غریب اور اچھوتوں کو غلامی کا
طوق پہنا رکھا ہے۔ جو ان کو سڑک نہیں ابھارنے دیتا۔
پروہ تحریک جس کا نصب العین سماج کی تمام جماعتوں
کو انصاف اور خوشحال زندگی بسر کرنے کا موقع ہیا کرتا
ہو مسیح کے ہر شاگرد کو اس کی مدد لازم ہے۔

۲۔ خدا کا نام لینا ہمارے لئے بہت ہی آسان ہے اور
یہ سمجھنا بھی کہ وہ ہمارے ساتھ ہے۔ مگر حقیقت یہ ہے۔
کہ ہم اپنے اعمال اور کردار سے خدا کی رحمت اپنے پر حرام
کر رہے ہیں (آیت ۱۱) یہ تو ممکن ہے۔ کہ ہم خدا پر تھوٹا
اعتماد رکھیں۔ لیکن وہ دن بھی آئیگا جبکہ پروہ آنکھوں کے
سامنے سے اٹھ جائیگا۔ کیا ہمارے اعمال ہماری دعاؤں
کے مقبول ہونے میں حائل ہیں (آیت ۱۵)

تیسرا درس

آنے والا بادشاہ اور اس کی بادشاہی

میکاہ ۴: ۱ - ۵: ۱۵

ہر نبی مستقبل کے متعلق اپنی اپنی روایا یا نظریہ رکھتا ہے۔ شاذ و نادر ہی یہ منظر یکساں ہوتا ہے۔ بلکہ یہ زمانہ بہ زمانہ اُن حالات کے مطابق بدلتا رہتا ہے۔ جس میں سے نبی کو گزرنا پڑتا ہے۔ اور اُس میں بدکاریوں اور برائیوں کا اثر ہوتا ہے۔ جن کو نبی مٹایا چاہتا ہے۔ یہاں میکاہ کی روایا ہمارے سامنے ہے۔ اس میں وہ قیدیوں کو سر بلند دیکھتا ہے۔ حتیٰ کہ تمام وہ قومیں جن کے خلاف عاموس نے لب کشائی کی آکر اُس کے آئین کے سامنے سر تسلیم خم کر بیٹگی۔ اور یروشلیم میں جمع ہوئی تاکہ اس سے حکمت سیکھیں۔ ابتدا میں میکاہ اس بادشاہی کی نوعیت کو بیان کرتا ہے۔ (۱-۷) اور پھر آنے والے بادشاہ کا ذکر کرتا ہے (۴: ۸ و ۵: ۱۵) ہم اس پیرے کو ان ہی دو شقوں کے مطابق زیر بحث لائیں گے۔

۱۔ آنے والی بادشاہی کی نوعیت (۱-۷)

یہ پیرہ بہت ہی خوبصورت ہے۔ اس کی ابتدا
اطاعت سے اور انتہا کھوٹے ہوؤں کو بچانے کی اعلیٰ
خدمت پر ہوتی ہے۔ پہلی آیت میں میکاہ بتاتا ہے کہ
وہ بادشاہی کس طرح اقوام کے درمیان اپنے رسوخ
اور اثر کے باعث مرکزی اور سر بلند ہوگی۔ اس کا نتیجہ
یہ ہوگا کہ وہ اقوام خدا کی طرف رجوع لا کر اس کی
پاک مرضی کی طلبگار ہونگی (آیت ۲) اس بڑھتی ہوئی
اخوت کا ایک نتیجہ یہ ہوگا کہ اُن کے درمیان جنگ کا
امکان باقی نہ رہے گا۔ (آیت ۳) مسلحہ بندی کی کوئی
حاجت نہ ہوگی۔ کیونکہ عناد کے تمام اسباب رفع ہو
جائیں گے (۲-۱:۲) بلکہ ہر کوئی اپنے گھر امن و امان اور
فارغ البالی سے بسر اوقات کریگا۔ اور اپنی زمین کی
کاشت کریگا۔ غریب سے غریب بھی بے خطر زندگی
گزارے گا۔ (آیت ۴) جوں ہی لوگوں کے دلوں پر اور
زندگیوں میں خدا بسیدگا اور ہر کوئی اس کی تمجید کریگا
تو دوسروں کی دست گیری اور بچانے کا جوش پیدا ہوگا۔
بچانے کی اس تحریک کا مرکز یعنی سرچشمہ خود خدا ہوگا۔ اور
اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ایک توانا اور دیا نندار قوم پیدا
ہوگی (آیت ۵-۷)

ایسی ہے وہ دنیا جس کا خواب میکاہ نبی کوئی بچیں
سو برس پہلے دیکھتا ہے۔ کیا ہمیں یہ خواب آج کسی
طرح پورا ہوتا نظر آتا ہے۔ چند صورتوں میں ہم اس
خواب کو پورا ہوتے دیکھ رہے ہیں۔ لیکن ابھی تک یہ

ہمارے لئے ایک ایسا معیار ہے۔ جس پر ہمیں پورے اترنے کی دعوت ہے۔ تاکہ ہم اُسے قطعی طور پر عملی جامہ پہنا سکیں۔ ان سب کے علاوہ ہمیں یہ حقیقت سیکھنی چاہئے۔ جو میکاہ بنی کو خوب روشن نظر آتی تھی۔ کہ جب اقوام خدا کو سر بلند کریں گی۔ تو ہی اس دکھوں بھری دنیا میں امن اور فارغ البالی کا دور دورہ ہوگا۔ سچا مذہب ہی ذاتی۔ قومی اور بین الاقوامی سکون کا راز ہے۔

۲۔ بادشاہ جو آنے والا ہے۔ (۴: ۸ و ۵: ۱۵)

یہ پیرا مشکل ہے۔ اور یہ معلوم ہوگا۔ کہ اس میں میکاہ کے وہ پیغامات درج ہیں۔ جو میکاہ نے مختلف اوقات میں لوگوں کو دیئے۔ لیکن مرکزی خیال باب کی دوسری آیت میں ہے۔ جہاں میکاہ ایک بڑے فرمانبردار کی پیدائش کا منتظر ہے۔ جو یہودیہ کے لوگوں میں بیت اللحم کے مقام پر پیدا ہوگا۔

اور یہ ایک قدرتی بات تھی۔ کہ برائی۔ تباہی اور بے انصافی کی تیرہ و تار گھٹا میں نیک لوگ ایک مٹی کی پیدائش (آمد) کے منتظر تھے۔ انہیں یاد تھا۔ کہ کس طرح زمانہ ماضی میں خدا نے موسیٰ۔ جرعون سمویل اور داؤد کے ذریعے قوم کو نجات دی۔ پس وہ لوگ جو ظفر مندی۔ اچھٹی حکومت۔ امن۔ عدالت اور پاک عبادت کے خواہاں تھے۔ ان کو یہ تمام صفات اور وظائف (خصائل) ایک شخصیت میں مجتمع نظر آتے تھے۔

جو ایک بادشاہ ہوگا۔ اور خداوند کا خادم کہلائیگا۔
 غالباً میکاہ بنی سب سے پہلا شخص ہے جس نے اسرائیل
 کی تمام امیدوں کو اس ایک منجی کی شخصیت میں مرکوز کر
 دیا۔ جب وہ کہتا ہے کہ یہ منجی بیت اللحم سے آئیگا۔ تو اس
 کا مطلب نہ صرف اس امر پر زور دیتا ہے کہ وہ یسعی کے
 خاندان میں سے ہوگا۔ جو یہودیہ میں ایک قدیم خاندان ہے۔
 بلکہ وہ یہودیہ کے غریبوں۔ کمسنوں اور گڈاریوں کی جماعت
 میں سے ہوگا۔ اور ان لوگوں میں سے نہیں۔ جو متمول
 اور ستم پیشہ ہیں۔ بلکہ وہ ان لوگوں میں سے ایک ہوگا جو
 غریبوں کے دکھوں میں شریک ہیں۔ "اور وہی ہماری سلامتی
 ہوگا" (آیت ۴) اور خدا کے نام کی بزرگی سے نکلے بانی کریگا۔
 (آیت ۴) دیہاتی جانتے تھے کہ اس استعارہ کا کیا مطلب
 ہے۔ اور یہ ان کے دلوں پر فوری اثر کرتا ہے۔

یہ پیرا مشکل ہے۔ کیونکہ بادشاہ کی آمد کا اعلان کئی
 ایک پیشین گوئیوں میں آتا ہے۔ جن کے ساتھ ہمیں اس
 کا کوئی تشریحی تعلق نظر نہیں آتا۔ ان کا اسلوب مختلف ہے
 اور یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ وہ ایک ہی وقت میں ادا ہوئے
 مگر یہ ان خطرات اور تکالیف کی آئینہ داری کرتے ہیں۔
 جن میں سے بادشاہ کا ظہور متوقع ہے۔ اور جن سے نجات
 دلانے کی اس سے توقع کی جاتی ہے۔

اہم پیرے ۵: ۵ - ۸ کے ۵ ب - ۶ اور ۷ - ۸
 ہیں۔ اور آخری آیات ۱۸ میں الہی عمل کا بیان ہوتا
 ہے۔ جو ان بدلوں کے متعلق ہے۔ جو میکاہ نے پہلے دو

باب میں بیان کی ہیں ۔

ہمارے لئے اس رویا کا ظہور نو نہال بیت اللحم منی
جہاں میں ہو گیا ۔ ہم بین الاقوامی خوف اور بد اعتمادی
کے زمانہ میں زندگی گزار رہے ہیں جبکہ تحفظ اور پناہ صرف
اسلحہ بندی ۔ بائمی تحفظ کے معاہدوں میں ہی نظر آتی ہے ۔
ممکن ہے ان خدائوں میں اور بیدار نظاموں میں جو دنیا کو درہم برہم
کیا چاہتے ہیں اور کمزوروں پر جبر سے اپنا سکہ جمائے ہیں ۔ اس قسم
کے اسلحہ عارضی تحفظ کے ذمہ دار ہو جائیں ۔ مگر ہمیں
یقین رکھنا چاہئے کہ صرف اُسی وقت امن اور سکون
کا زمانہ آئے گا ۔ جب کہ مرد اور عورتیں کثیر تعداد میں
جہاں کے منہ کی تعلیم کے معتقد اور عامل ہوں گے ۔ " یہی
ہمارا سلامتی ہو " میکاہ نے لکھا ۔ اگر دنیا اس سے
برگشتہ ہوگی تو بد بختی اور تاریکی کے گڑھے میں گرے گی ۔

پہلو تھادرس

سچا مذہب

میکہ ۱۱۴۵ - ۴۱۷

یہ پیرا دو حصوں میں منقسم ہوتا ہے - ۱۱۶ - ۸ اور

۴۱۷ - ۹۷

۱۔ پہلا پیرا انبیاء کے صحائف میں سے نہایت ہی اعلیٰ اور اہم پیروں میں سے ایک کہا جا سکتا ہے۔ ان الفاظ سے ہم پر اسرائیل کے نہایت ہی باطنی مذہب کا حال کھلتا ہے۔ گو آیت ۸ ایسی ہے جو عام تخیل کو فوراً متاثر کرتی ہے۔ لیکن تمام پیرا میں ایک حیات کی لہر دوڑ رہی ہے۔ یہ خدا اور اس کے لوگوں کے درمیان استدلال یا مناظرہ کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔ اور افتتاحیہ آیات میں قدرت (پہاڑوں اور لمبوں) کو اس مباحثہ کے سننے کے لئے بلایا جاتا ہے۔ آیت (۱-۲) پھر خداوند اپنے لوگوں کے سامنے دعوے پیش کرتا ہے۔ کہ تم میرے برتاؤ کے خلاف کوئی شکایت کرو۔ پھر خدا اُن کو یاد دلاتا ہے کہ تاریخ ماضی کن واقعات کی شاہد ہے۔ اور وہ کس طرح اُن کا نجات دہندہ اور

محسن رہا ہے۔ خدا پوچھتا ہے کہ کیا زمانہ ماضی اس بات کا شاہد نہیں کہ محبت، عقل، قوت ان کے حق میں سرگرم عمل رہی ہیں۔ یہاں نکتہ یہ ہے کہ چونکہ انہیں خدا نے نجات دی۔ اب لوگ آپ اپنے مالک نہیں بلکہ خدا کے مملوک ہیں۔ آیت (۳-۱۵)

پھر اسرائیل پر اس حقیقت کا انکشاف ہوتا ہے کہ حقیقی مذہب کے لئے رسوم اور قربانیاں ہی بس نہیں۔ پس وہ گناہگار کے لئے اس تمام نظام کی کم مائیگی کا اعتراف کرتے ہیں (۹ و ۶) گناہ تو ایک ایسی باطنی اور ذاتی شے ہے کہ ظاہر رسمی قربانی کا اس پر بالکل اثر ہی نہیں ہوتا۔ تو پھر کیا جائے۔

میکاہ نبی ان سینکھ لفظوں میں یکارتا ہے۔ جو ہمیں اس قدر پسندیدہ ہیں۔ اور جن سے حقیقی مذہب میں جان پڑ جاتی ہے۔ بعد کے زمانہ میں کوئی شخص اس پر کوئی حاشیہ آرائی نہیں کر سکا آیت ۸ پرانے عہد نامہ میں یہ سب سے بڑا مقولہ ہے۔ اس کا مطلب کیا ہے؟ اس میں تین احکام یا ہدایات درج ہیں۔ اور ہم انہیں مختصراً اس طرح بیان کر سکتے ہیں۔

۱۔ ظاہر رشتہ :- انصاف کرنا۔

۲۔ اندرونی رشتہ :- حمد لی کو عزیز رکھنا

۳۔ اوپر سے (خدا سے) رشتہ :- خدا کی رفاقت میں نفرتی سے چلنا۔

ان کو علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ وہ ایک دوسرے پر

مختصر ہیں۔ ظاہر باطنی پر منحصر ہے۔ اور دونو اوپر والے کے محتاج ہیں۔ اور یسوع میکاہ کی اس ردیا کو ہی ہماری زندگیوں میں ممکن کرنے کے لئے آیا تھا۔

۲ - ۶:۹ اور ۶:۴ ایک مشکل پیرا ہے۔ لیکن عام تعلیم واضح اور موثر ہے۔ اس میں دو جوتے شامل ہیں۔ ۱۴-۹:۱۶ جس میں یروشلیم کی پر فریب زندگی کا ذکر ہے اور ۱۴-۶:۱۶ جس میں بنی اور یروشلیم اپنی بدکار اور دغا باز سماج کا نوحہ کرتے ہیں۔

دوست دوست کا اعتماد نہیں کرتا۔ اپنے ہی کبتہ کے لوگ ایک دوسرے کے شاکی ہیں۔ ننگ لوگ غائب ہو گئے۔ دونوں ہاتھوں سے بدی کمائی جا رہی ہے۔ یہ تمام پیرا تجارت پیشہ فرقہ پر شدید نکتہ چینی سے مملو ہے۔ میکاہ دہکتے کرتا ہے۔ کہ یروشلیم تمام قوم کے گناہوں کا مرکز ہے۔ وہاں ہمیں پوشیدہ اور جھوٹے ترازو اور دغا کے پہلنے۔ ظالم حاکم اور رشوت خور قاضی نظر آتے ہیں۔ انسان ایک دوسرے کے ساتھ دغا سے پیش آتے ہیں۔ جھوٹ کا بازار گرم ہے۔

یہ باتیں آج بھی ہمارے درمیان موجود ہیں۔ یابان کار وہ خود ہی کیفر کردار کو پہنچینگی۔ لیکن ہم میں سے ہر ایک کا یہ فرض ہے۔ کہ اپنے چلن اور زندگی کو دیکھے۔ کہ وہ ان باتوں سے پاک ہو۔ پھر ہر صورت سے اپنی پوری طاقت کے ساتھ ان کا مقابلہ کریں۔ تاکہ اصلی مذہب کے اس

معیار کا قیام ہماری اپنی زندگیوں ہی میں ہو۔ جس کا
اعلان میکاہ بنی نے کیا۔

پانچواں درس

شفاعت

میکہ ۲۰: ۴۰-۴۱

خدا کے لوگوں کے خلاف جرم کے اعلان اور استقرار
سزا کے بعد جو ہم نے پچھلے پرے میں پڑھا۔ اب دعا
اور خدا کی تعجید اس کتاب کا موزوں خاتمہ ہے۔
۱۔ اقبال۔ آیات ۴-۱۰۔ اسرائیل یہاں اپنے گناہ کا
اعتراف کرتی ہے۔ اور اُسے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ
اس کی آخری امید محض زندہ خدا اور اس کی نجات ہے
وہ اب اُس سزا کے جواز کو تسلیم کرنے کے لئے تیار ہے۔
جو اس کے گناہ کی پاداش ہے۔ خدا کی نظر میں اس کی
بحالی کا مطلب اُن دشمنوں کی شکست ہوگا۔ جو اُسے
طعنہ دیتے ہیں۔

۲۔ دعا۔ (۱۱-۱۴) ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگوں کے
اقبال جرم کا نبی کی طرف سے جواب ہے۔ پہلے وہ لوگوں
کی بحالی کا ذکر تقریباً انہی لفظوں میں کرتا ہے۔ جو عاموں
نے استعمال کئے۔ (عاموس ۱۹: ۱۱: ۱۲ اور وعدہ کرتا ہے۔
کہ انہیں اُسیوں اور مصریوں کے مقابلہ میں بے حد

توت لے گی۔ گو اُن کے ملک کو ابھی اُن کے گناہ کی سزا
بھگتنی پڑے گی۔ لوگ حملہ کریں گے۔ اور فوجیں دھاوا کریں گی
پھر نبی کی طرف سے شفاعت کی دعا ہوتی ہے۔

۳۔ حمد:- (۱۸-۲۰) یہ بہت موزوں اختتام ہے۔ اس
کی انتہا رحم پر ہوتی ہے۔ یہ ایسا رحم ہے۔ جو آ۔ معاف
کرتا۔ ب۔ مجت کرتا ہے۔ ج۔ توت دیتا ہے۔ د۔ اور
پورا کرتا ہے۔

خداوند یسوع کی موت اور اُس کے رُوح القدس کی
بخشش میں ہم پر اُس رحم کا راز منکشف ہوتا ہے۔ جس کا
میکاہ نے قدیم زمانہ میں ذکر کیا ہے۔ نئے عہد نامہ کے مکاشفہ
کی روشنی میں یہ رحم اور خدا کی یسوع میں مجت زیادہ
سے زیادہ قابل اعتماد اور فہید ہو جاتی ہے۔ جس نے
صلیب پر ہمارے گناہوں کو اپنے جسم میں برداشت کیا۔
فی الحقیقت انجیل تمام رحم ہی رحم ہے۔ بے اندازہ
اور مفت۔

یہ ہمارے فہم سے بالا ہے۔ ہماری شہادت کا وہ محتاج
نہیں۔

ہمارے تمام انسانی پیمانوں سے بالا ہمارے خدا کا بے اندازہ
رحم ہے۔ اور ہم اپنے آپ کو اُس کے بھروسہ پر چھوڑ سکتے
ہیں۔

ساتویں صدی قبل مسیح کے

تاریخی واقعات

میکاہ کا کام ۶۷۵ ق۔م تک ختم ہو چکا تھا۔ اور اگلی جماعت صفیہ۔ ٹوم اور جتوق کا ظہور ۶۳۰ تک نہیں ہوا۔ ہم ان تینوں میں سے صرف ایک (جتوق) کا مطالعہ کر سکیں گے۔ جس نے ۶۱۰ ق۔م کے قریب نبوت کی۔ اور اُن حالات کو سمجھنے کے لئے جن میں اُس نے زندگی گزاری یہ ضروری ہے۔ کہ درمیانی سالوں کے تاریخی واقعات کا خلاصہ تیار کیا جائے۔

پروختیم ۶۰۱ ق۔م میں بحال ہوا (۲ سلاطین ۱۹) اور ایسا معلوم ہوتا ہے۔ کہ اسوری تینس برس تک فلسطین سے علیحدہ رہے۔ اس لئے نیک بادشاہ حزقیہ کو عبادت میں اصلاح کرنے کی فرصت مل گئی۔ (۲ سلاطین ۱۸: ۴) حزقیہ ساتویں صدی کی ابتدا میں مرگیا۔ اور اُس کا بیٹا منسی تخت نشین ہوا۔ اُس کی عمر ابھی بارہ سال کی تھی۔ وہ اس فریق کے بچوں میں گرفتار ہو گیا۔ جو اُس کے باپ کی مذہبی اصلاحات کا مخالف تھا۔ صنم خانے از سیر نو تعمیر ہوئے۔ اور بعل کے لئے مذبح تیار کئے گئے۔ (۲ سلاطین ۱۸: ۱-۹) ایمانداروں کو بیرحمی

سے قتل کیا گیا۔ اور خون کی ندیاں بہائی گئیں۔ (۲ سلاطین)

(۱۷۱ و ۱۷۲)

اُس کے بعد امون تخت نشین ہوا۔ وہ ظالم باپ کا ظالم بیٹا تھا۔ اُس نے بھی خلقت آزاری۔ ظلم۔ بت پرستی کی وہی روش اختیار کی۔ وہ اپنے ہی خادموں کے ہاتھوں

۶۳۹ ق م کے قریب قتل ہوا (۲ سلاطین ۱۷۱-۱۶۶)

اُس کے بعد یوسیاہ بادشاہ بنا۔ وہ اپنی تخت نشینی کے وقت صرف آٹھ برس کا تھا۔ اُس نے اپنے اکتیس سالہ عہد میں بہت سی مفید مذہبی اصلاحات کیں۔ ہیکل کی مرمت کرائی۔ موسیٰ کی توریت اُس کے ہاتھ آئی۔ اور اُس کی تعلیم ہونے لگی۔ اور بہت سی اصلاحات کی گئیں۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ سچی عبادت میں دوبارہ جان پڑ گئی ہے۔ آیا یہ عبادت محض ظاہر اور شاہی اثر کے باعث تھی۔

اس کا پتہ آنے والے واقعات سے لگنے والا تھا۔ (۲ سلاطین

۲۲ و ۲۳) ان سالوں کے دوران میں یرمیاہ اور صفیاہ

نبی زندہ تھے اور نبوت کرتے تھے۔ صفیاہ سے ہمیں اس

بات کا پتہ چلتا ہے کہ اعلیٰ جماعتوں کے لوگوں کا طرز عمل

ابھی تک بُرا تھا۔ ملک میں ابھی بھی بعل کے آثار باقی تھے۔

صفیاہ ۱: ۴ گھر میں ابھی تک عنم پرستی موجود تھی۔ زیادہ

برائیاں سطحی طور پر ہی دُور ہوئی تھیں۔ یرمیاہ میں ابھی تک

اُن بدیوں کا بازار گرم تھا۔ جن کے خلاف عاموس۔ یوسیع

اور میکاہ نے نبوت کی تھی۔

آٹھویں صدی میں اسور کے حملوں اور دھمکیوں کے باعث

جان کے لئے پڑے رہے۔ لیکن اب ساتویں صدی میں
اسوریوں کی قوت کو زوال ہو چکا تھا۔ اور ۶۰۷ یا ۶۰۶ ق م
میں نینوا جو اسوریوں کا دارالخلافہ تھا۔ بابلو سمر کے عہد
میں کسیدیوں کے ہاتھوں پہ فتح ہو چکا تھا۔

لیکن اب شمال کی طرف سے ایک اور نیا خطرہ برپا
ہوا۔ یہ سکوتی حملہ تھا۔ جس کا ذکر ہیرودوٹس مورخ نے
کیا ہے۔ انہوں نے ۶۳۰ ق م میں کالکیس کو عبور کیا اور ۶۲۶ ق م
میں مصر کی حدود پر پہنچ گئے۔ فلسطین میں اضطراب کی
لہر دوڑ گئی اور انہیں معلوم ہو گیا۔ کہ شمال ایک دفعہ پھر
بدبختی کا نشانہ بننے والا تھا۔

اس وقت پھر نبوت برپا ہوئی۔ کیونکہ نبیوں کو دو
باتیں معلوم ہوئیں۔ جن سے ان کو یوم حساب کا یقین پیدا
ہو گیا۔ ایک طرف بت پرست اور سیاہ کار یہودیہ تھا۔
دوسری طرف ان وحشی فوجوں کی یورش تھی۔ پس جس
طرح آٹھویں صدی کے آخر میں عاموس۔ ہوسیع۔ میکاہ
اور یسعیاہ مبعوث ہوئے۔ اسی طرح ساتویں صدی کے
اختتام پر صفیہا۔ جحوق۔ نحوم اور یرمیاہ کو بار نبوت عطا
ہوا۔ یہ بات غور طلب ہے۔ کہ نحوم اور جحوق کی آتش
غضب خاں نینوا کے خلاف بھڑکی جو اسور کا دارالخلافہ
تھا۔ کیونکہ دو صدیوں تک یہ شہر ہر طرح کے ظلم
بت پرستی اور ہوس رانی کا مرکز رہا۔ ہم پڑھ چکے ہیں۔
کہ توریت یسعیاہ کے عہد سلطنت میں ۶۲۱ ق م میں
ہاتھ آئی تھی۔ اور یسعیاہ نے اصلاحات کا آغاز کیا۔ جیسا

کہ اس آفتاب سے ظاہر ہے۔ ۱۳ سال تک خوب امن و امان رہا۔
 حتیٰ کہ ۹۰۸ ق م میں فرعون نیکوہ فلسطین میں ظاہر ہوا۔
 یوسیاہ نے اس کے مقابلہ میں لشکر کشی کی اور نجد
 کے مقام پر فوجوں کا سامنا ہوا۔ یوسیاہ میدانِ کار
 زار میں کام آیا۔ ۲ سلاطین ۲۳: ۲۹۔

مگر یہ بات یرمیاہ نبی نے محسوس کی کہ اسرائیل
 کے لئے اصلی خطرہ بابل اور کسدی ہیں۔ (یرمیاہ ۲۵:
 ۱-۳) نبوکدر نضر شاہ بابل کچھ دنوں آٹکا رہا۔ مگر ۴۰۰
 ق م میں وہ سریہ میں داخل ہوا اور یہود یقیم تین سال
 تک اس کا خادم رہا۔

اگلے سالوں کی غمناک تاریخ کا آخری منظر بدشمن
 کی شکست ہے اور بابل کی اسیری کا حال مختصراً
 ۲ سلاطین ۳۱: ۲۵۔ ۳۰: ۳ میں مرقوم ہے۔

پس یہود اہ ہلاک ہو گیا۔ یہودیوں کی ایک چھوٹی
 سی جماعت مصفاہ کے مقام پر رہ گئی تھی۔ اس پر
 ایک یہودی حاکم مقرر کیا گیا۔ اور یرمیاہ ان کی ہدایت
 کے لئے مامور تھا۔ مگر وہ جلد ہی تتر بتر ہو گئے اور
 اٹھ کر مصر کو چلے گئے (۲ سلاطین ۲۵: ۲۲-۲۶)

پس ہمیں یاد رکھنا ہے ایسے تھے وہ دن جب کہ
 صغناہ، نخوتم، جبقوق اور یرمیاہ نے نبوت کی۔ ان
 میں اب ہم جبقوق کا مطالعہ تفصیل کے ساتھ کریں گے۔

پہلی فصل

حقوق

ہم اس بنی کے متعلق سوائے نام کے اور کچھ نہیں جانتے۔ گو روایت میں مرقوم ہے کہ وہ قبیلہ لاوی کا ایک کاہن تھا۔ اس غریب التلفظ نام کا مصدب سہلانا یا معانقہ کرنا ہے۔ اور بعد میں اسکی مطلب یہ نکالا گیا۔ کہ یہ اس کی خدا کے ساتھ محبت کی علامت تھا۔ وہ یرمیاہ کا محاصرہ تھا۔ مگر دوسرے بنی خدا کی طرف سے اسرائیل کو خطاب کرتے تھے۔ ان کے برعکس حقوق نے لوگوں کی طرف سے جناب باری کی درگاہ میں فریاد کی۔ وہ یہ معلوم کرنے کا متمنی تھا کہ دنیا میں ظلم و بدی اور ستم بجا کیوں کھلے بندوں بنی نوع انسان پر عرصہ حیات تنگ کر رہے تھے۔ خدا کا اس سے کیا مطلب تھا۔ دوسرے بنیوں نے قومی گناہوں کی مذمت کی۔ حقوق نے زندگی کے مسائل سے واسطہ رکھا۔ وہ یہ معلوم کرنا چاہتا تھا۔ کہ خدا کا مکاشفہ اور شریعت بار آور نہیں ہوتا۔ وہ لب شکوہ واکرتا ہے۔ سوال پوچھتا ہے۔ اتمام حجت کرتا ہے۔ وہ محسوس کرتا ہے۔ کہ مکاشفہ شرمندہ تجربہ نہیں۔

ہم حقوق کی کتاب کو تین بابوں کے مطابق تین حصوں میں منقسم کر سکتے ہیں۔

- ۱ - سوال (استفسار) باب ۱
 ۲ - جواب " ۲
 ۳ - دُعا " ۳



پہلا درس

استفسار (سوال)

حقوق :- ۱-۷

۱۔ پہلی چار آیات سے ہمیں اُس مسئلے کی آہنی حاصل ہو جاتی ہے جو اس نبی کو درپیش ہے۔ جہاں کہیں وہ دیکھتا تھا۔ اُسے ابتہری۔ نزاع نظر آتا تھا۔ اور اس کا نتیجہ یہ تھا۔ کہ خدائی انصاف اور شریعت مفقود ہو چکی تھی۔ یہ بدی دنیا میں کیوں پھیلی ہوئی ہے۔ خدا کا اس سے کیا مقصد ہے۔

اسہ ایل کی حالت اس کے ملے سوہان روح تھی۔ وہ بار بار چلایا۔ تاکہ اُسے نور حاصل ہو۔ لیکن حقوق ابھی بے نیل و مرام تھا۔

۲۔ اس مقام پر (آیات ۵-۱۱) خدا اپنے خادم سے کلام کرتا ہے۔ اور اُس پر شکست کرتا ہے۔ کہ کس دیوں کے ہاتھوں اسرائیل اپنے کیفر کردار کو پہنچنے والے ہیں۔ اُن کی قوت۔ ظلم اور تباہی کی جو اُن کا بخرہ ہوگی۔ خونین الفاظ میں تصویر پیش کی گئی ہے۔ اُن کا رسالہ ناقابل فتح ہو گا۔ اور کوئی شے ان کے راستہ میں نہ ٹھہر سکے گی۔ بادشاہ اور امرا سب اس کے سامنے مات ہو جائیں گے۔ اور قلعے

اور حصار سب خاک میں ملا دئے جائیں گے۔ (کسیدی در
اصل نیم وحشی لوگ تھے۔ جو بابل کے جنوب میں خلیج
فارس کے نزدیک آباد تھے۔ مگر انہوں نے بابل کے ملکوں
کو فتح کر کے اور نینوا کے حکمرانوں کو خائف کر کے اور اُس
کی فتح میں حصہ لے کر اپنی طاقت کا ہتک لوگوں کے دلوں
پر جما دیا۔ ساتویں صدی کے اختتام سے پہلے نبی کسیدیوں
کا نام مجموعی طور پر بابلی لوگوں کے لئے استعمال کرتے ہیں
تاریخی تمہید پڑھو)

۳۔ مگر حقوق جواب دیتا ہے۔ کہ کسیدی خود ایک جاہل
اور سیاہ کار قوم ہے۔ خدا کس طرح اُن سے کام لے گا۔
اور اُن کی برداشت کر لیگا۔ (آیات ۱۲ - ۱۶)

وہ دعوے کرتا ہے۔ کہ اُن کی اپنی تعزیر کا وقت
آ پہنچا ہے۔ پاک خدا کس طرح اُن کی بدی کو برداشت
کر سکتا ہے۔ پھر حقوق خدا کے قادرِ مطلق ہونے پر زور
دیتا ہے۔ (آیت ۱۴) اور شکایت کرتا ہے۔ کہ خدا نے خود
نبی آدم کو پیدا کیا تو پھر وہ کیوں اُن پر جبر و ستم ہونے
دیتا ہے۔

اس بزرگ آدمی کے دل میں ایسے ایسے سوالات
پیدا ہوتے ہیں۔ ہم دوسرے درس میں اس کا جواب پڑھینگے
لیکن اس مقام پر ہمیں یہ پتہ لگنا چاہئے۔ کہ ایسے سوالات
اور شبہات نیک روحوں کے دل میں پیدا ہوا کرتے ہیں۔
وہ آدمی جس کے دل میں زندگی کے مسائل۔ اُس کی ایذا۔
گناہ اور صحت بے انصافی سے کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔

اور کوئی شبہ پیدا نہیں ہوتا۔ اُس کی قوت فکر بالکل سطحی ہے۔ جتنا زیادہ ہم دنیا کی تکالیف اور مصیبتوں سے آگاہ ہوتے ہیں اتنا ہی زیادہ ہم خدا کی پاکیزگی اور محبت بجزیرہ اور علم حاصل کرتے ہیں۔ اور اتنی زیادہ تکالیف کو محبت کے ساتھ مربوط کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ حقوق خدا کی پاکی کا بڑا زبردست احساس رکھتا تھا۔ اسی بنا پر اس کے لئے یہ سوالات بہت ہی زیادہ تکلیف دہ ثابت ہوتے ہیں (۱۲ و ۱۳)۔

جب ہم زندگی کے پریشان کن مسائل سے دو چار ہوں۔ تو ہمیں اس قسم کے سوالات سے گھبرانا نہ چاہئے۔ اس کے علاوہ ہمیں ان شبہات کو بہانہ نہ بنانا چاہئے۔ اور ان کو خدا کے خلاف الزامات کا ایک طومار نہ بنا لینا چاہئے۔ مگر وہ طریقہ جن سے سوالات خدا کی محبت اور اس پر اعتماد کا ذریعہ بن سکتے ہیں وہی حقوق نے اختیار کیا۔ اگلے باب میں ہم اس کا مطالعہ کریں گے۔

دوسرا درس

جواب

حقوق : ۱:۲-۲۰

یہ حصوں میں منقسم ہے :-

۱۔ شبہات کے متعلق نظریہ ۱:۲-۴

۲۔ جبر کا انجام ۔ ۱۲-۵-۲۰

تم دیکھ چکے ہیں کہ حقوق کس طرح پریشان اور گھبرایا ہوا تھا۔ کیونکہ اُسے ہر طرف ظلم۔ بدی نظر آتے تھے۔ اور کیونکہ وہ ان کو اُس علم کے ساتھ مربوط نہیں کر سکتا تھا جو وہ خدا کی ذات اُس کی پاکی اور قدرت کے متعلق رکھتا تھا۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ اُس نے ان شبہات کو کیونکر استعمال کیا۔ اس میں سے بہت کچھ سیکھا جا سکتا ہے پہلی آیت میں حقوق کا نیک نظریہ درج ہے۔ اس آیت میں ایک توقع ایک امید ہے۔ اس سے اس دعا اور اعتماد کا کہ خدا اس کو ضرور جواب دے گا اخلاقی استقلال دکھائی دیتا ہے۔ جس کے ساتھ ہی اپنے شبہات کا حال ہے۔ وہ اپنی ذمہ داری کو محسوس کرتا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے جیسا کہ وہ پہرے پر کھڑا ایک عظیم سچائی کی حفاظت کر رہا ہے۔ اُس کے شبہات اُس کے دل میں

لا پروائی پیدا نہیں کر سکتے تھے۔ اُس نے خدا کی مرضی و مقصد کے بتن تر مکاشفہ کے لئے دُعا کے ساتھ امید کا رویہ قائم رکھا۔ حقوق کے پہرہ کے برج کے ایسے ہی معنی ہیں۔

ہمارے شبہات ہمیں کہاں لئے جا رہے ہیں مایوسی کے جہنم کی طرف یا دُعا کے برج کی جانب؟ جب حقوق نے دُعا اور انتظار میں گھڑیاں گزاریں۔ تو خدا نے اُس کی دعاؤں کا جواب دیا (آیت ۲-۴) یہ ایک ضروری پیغام تھا۔ اور حقوق کو اسے اس طرح لکھنا تھا۔ کہ جو کوئی اسے پڑھے وہ اس کے اعلان کرنے پر مجبور ہو جائے۔ خدا نے اُسے ایک رویا دکھائی۔ یعنی ایک حقیقی اور آزمودہ بات تھی۔ اور اس میں خدا کے مقررہ وقت سے تاخیر نہیں ہو سکتا۔ صریحاً اس سے واقعات کا کوئی سلسلہ مراد ہے۔ جس کے دوران میں قوم کے ظالم و جبار لوگ نیچا دیکھیں گے۔ اور نیک لوگوں کا انتقام لیا جائیگا۔ واقعات کا یہ سلسلہ کسیدیوں کا عروج ہے۔ (باب ۱: ۵-۱۱) (ملاحظہ ہو تمہید)

مگر رویا کے وقوع سے پہلے خداوند اپنے خادم پر یہ حقیقت آشکارہ کرتا ہے کہ جبر و گستاخی دائمی نہیں۔ اُمی عرصہ میں اگر راست رو چل سکیں تو نیکی اور سچائی کی فتح اور بول بالا دیکھیں گے (آیت ۴)

ہمیں جاننا چاہئے کہ یہاں ایمان سے مراد وفاداری ہے۔ خدا کے ساتھ وفاداری۔ راستی اور فرض سے وفاداری۔

پولس رسول یہ آیت رومیوں ۱۷: ۱۱ اور کلثیوں ۱۱: ۱۳ میں استعمال کرتا ہے۔ مگر وہاں وہ ایمان سے مسیح یسوع کا بچانے والا فعل مراد لیتا ہے۔ جھوٹی اس کو وسیع معنوں میں استعمال کرتا ہے۔ اور اس سے وہ ایمان مراد لیتا ہے جس سے عبرت و فاداری اور راستی پیدا ہوتی ہے۔

اُن تمام راست رو اور خدا ترس لوگوں کا یہ ہی رویہ ہونا چاہئے جو خدا کے پاک ہونے کی تصدیق کی روایا کے منتظر ہیں۔ جس میں اکثر دیر ہو جایا کرتی ہے۔ ہم اُس بات پر جے ہم جانتے ہیں قائم رہیں۔ خدا اپنے طریقے اور وقت پر ہمیں روایا دکھائیں گے۔ آج کل مضطرب دنیا میں ہمیں اس حقیقت کو جاننے کی اشد ضرورت ہے۔

۲۔ آیات ۵۔ ۲۰ بھی اُسی مضمون کے متعلق ترغیم دیتے ہیں۔ اُن میں سے زیادہ تر "اُن پر افسوس" کے ساتھ شروع ہوتی ہیں۔ اُن تمام میں سوائے آخری کے ایک ہی سادہ وصاف موضوع ہے۔ جبر و ستم ناروا ہیں۔

انہیں قیام نہیں۔ بلکہ خود ہی اپنے شامت اعمال کو لپیٹتے ہیں۔ اتنی زیادہ قوموں کو ستا کر جابر خود ہی اپنی بربادی کے سامان پیدا کر رہے ہیں۔ وہ دوسروں کو قتل کر

رہے ہیں۔ مگر ایک دن انہیں اپنی ہی جانوں سے ہاتھ دھونا پڑیگا۔ جبر کرنا خود کشی کا مترادف ہے۔ بے انصافی تنزل اور تباہی کے فطرتی میلان کو پیدا کرتی ہے۔ دیکھو

چودھویں آیت میں خدا کے عرفان کی قطعی فتح کا اعلان کتنا واضح ہے۔ یسعیاہ بھی اس ایقان میں شریک ہے

یشتیہ ۹۱۱ - یہی یقین ہیں خدا کی خدمت اور اُس کی
بادشاہت کے کام میں اپنے زمانہ کی پریشانیوں میں
قائم رکھتا ہے ۔

آخری نغمہ (۱۸-۲۰) میں بت پرستی کی بطلان اور بدی
کا بیان ہے ۔

بہنوں کے ضعف اور مردنی کا زندہ ہیکل کے خدا
کے ساتھ موثر الفاظ میں مقابلہ کیا گیا ہے ۔ جو جگانے
کا محتاج نہیں ۔ بلکہ جو اُسے جانتے ہیں وہ اُن کے دل
میں مودب خاموشی اور عبادت کا احساس پیدا
کرتا ہے ۔

تیسرا درس

دُعا

حب ۱ - ۱۱۳ - ۱۹

یہاں تجدید یعنی از سر نو بیداری کے لئے دعا ہے
جیسا کہ پچھلے درس میں ہم پڑھ چکے ہیں۔ حقوقِ خدا
کا جواب سن چکا ہے۔ جہاں اُسے اس سے گونہ تسلی
ہوئی۔ اُسے اس سے اضطراب بھی لاحق ہوا۔ اس نے
اپنے چاروں طرف ابتلا اور بے چینی دیکھی۔ وہ دُعا
کرتا ہے کہ خدا اس ابتری کے درمیان اپنا مظاہرہ
کرمے۔ "قہر کی" بجائے لفظ "ابتلا" ہونا چاہئے۔ کیونکہ نبی کی
یہ خواہش ہے کہ اس ایذا یعنی ابتلا کے وقت خدا کا
رحم نازل ہو۔

دُعا کے مرکزی پیرا (۳-۵) میں غالباً مصرعے خراج
کے واقعات کا بیان ہے۔ اور کوہ سینا کے وقوعے درج
ہیں۔ خدا کی قدرت کا مظاہرہ برقی دھاراں کے زبردست
طوفان سے ہوتا ہے۔ کوشن کے چمے اور میدان کے پرے
بل کے اور انہیں تباہ ہو جانے کا خطرہ لاحق ہوا۔
(آیت ۷۷ - ۷۸)

تمام خدا بہاڑوں۔ دریاؤں اور سمندر سے خفا نہیں۔
 بلکہ اس کا تہراؤں لوگوں پر تھا۔ جو اُس کے غریب بندوں
 پر ستم ڈھارہے تھے (آیت ۱۲) اور یہ سب کچھ اس
 کے اپنے لوگوں کی نجات کی خاطر ہونا تھا (۱۳-۱۵)
 آیات (۱۶-۱۹) میں نبی کا رذیہ اس رویا کے متعلق
 بیان کیا گیا ہے۔ وہ ابھی دعا میں دوڑاؤ تھا۔ مگر رخشہ
 اس پر غالب آیا۔ حملہ آور فوج کی آمد (آیت ۱۶) اور
 خشک سالی اور قحط کے باوجود (آیت ۱۷) غالب خدا کی
 نجات اور قدرت پر کامل اعتماد کا احساس غالب ہے۔
 (۱۸ و ۱۹) اسی طرح ہمارے لئے زندگی میں حقوق کی دعا
 ہماری دعا ہونی چاہئے۔ حقوق ۲۱۳۔ "اے خداوند اپنے
 کام کو از سر نو تازہ کر"۔ اکثر ہماری زندگی میں ایذا۔ یا
 افلاس یا جبر یا بین الاقوامی اضطراب ہوتا ہے۔ خدا ان
 صورتحال کو موافق حالات میں تازگی پیدا کر سکتا ہے۔ فی الحقیقت
 ہمیں الہی حضوری کے احساس کو پیدا کرنے کے لئے ناموافق
 حالات سے مدد ملتی ہے۔ ہم خدا سے یہ درخواست کرتے
 ہیں کہ وہ اپنے کام۔ اپنی کھسیاء کے کام اور اپنے لوگوں
 میں بیداری پیدا کرے وہ ہمارے دلوں میں بیداری
 پیدا کرے۔ ہم جو اُس کے خادم ہیں۔ یہ وہ کر سکتا
 ہے اور کر لگا۔

ایک نہایت ہی پر معنی فقرہ جو اس درس کا موزوں
 مَثَبَا ہے۔ وہ یہ کہ حقوق چلاتا ہے۔ "اور مجھے میری ادنیٰ
 جگہوں میں چلاتا ہے (آیت ۱۹) یہ فقرہ فتح اور روحانی

کمال کا آئینہ دار ہے۔ ہم میں سے بہت سے اپنی شکست
اور ناشکری کی نیچی جگہوں میں چلنے پر ہی اکتفا کرتے ہیں
حقوق اپنی اونچی جگہوں پر چلا۔ اُس نے خدا کی بدیانتی
دیکھیں اور مایوسی کی تاریک وادیوں سے دور رہا۔
مابعد الخروج انبیاء کا تاریخی پس منظر (حجی۔ ذکر یاہ۔ ملاکی۔ یوایل)

۵۳۹ ق۔ م - ۳۳۱ ق۔ م

حجی۔ ذکر یاہ۔ ملاکی اور یوایل۔ بارہ انبیاء کا اگلا گروہ
سلطنت فارس کے عہد میں آتا ہے۔ ۵۳۹ ق۔ م۔
میں سائرس شاہ ایران نے بابل کو فتح کر لیا۔ حقوق
نے اسرائیل کے جابروں کی تباہی کے متعلق جو روایا
دیکھی وہ اس بُری اور ظالم قوم کے حق میں سچ ثابت
ہوئی۔ فارسی سلطنت اپنے وقت پر سکندر اعظم کے
سامنے خاک میں ملی۔ لیکن تقریباً دو سو سال کے لئے
یہودی۔ ایرانی یا فارسی قوم کی رعایا تھے۔ یہودی وسیع
فارسی سلطنت میں جو بحیرہ ایجنٹن سے دریائے سندھ
تک پھیلی ہوئی تھی ہر جگہ پھیلے ہوئے تھے۔ علماء نے
اس فارسی عہد کو چار حصوں میں منقسم کیا ہے۔
۱۔ سائرس کے ہاتھوں بابل کی فتح سے لے کر دارا
اول کے چھٹے سال میں بیکل کے پورا ہونے تک۔

۵۳۸ - ۵۱۶ ق۔ م۔ حجی۔ ذکر یاہ۔ ۵۲۰۔

۲۔ دارا اول کے ماتحت بیکل کے پورا ہونے سے عزرا
کی آمد تک ۵۱۶ - ۴۵۸۔ ملاکی۔

۳۔ عزرا و نحمیاہ کا کام ۴۵۸ - ۴۲۵
 ۴۔ عہد کا بقیہ جو دارا سوم کے ساتھ ختم ہوا۔

۴۲۵ - ۳۳۱ - یوایل۔

سائرس نے فتح بابل کے جلد بعد جہاں یہودی قوم
 اسیر تھی (بچھلا تاریخی خاکہ پڑھو) انہیں اجازت دے دی
 کہ فلسطین کو واپس چلے جائیں۔ سائرس خود ایک سرگرم
 آتش پرست تھا۔ بت پرستی سے متفقہ نرم مزاج اور
 نیک طبیعت انسان تھا۔ ۴۰۰۰۰ اور ۵۰۰۰۰ کے درمیان
 نفوس نے مراجعت کی۔ ان کے ساتھ یہوداہ کے مسکن کے
 برتن بھی تھے جو ۵۸۶ ق۔م میں کسادی اٹھا لے
 گئے تھے۔ (عزرا کی کتاب غور سے مطالعہ کی جائے) اشوع
 اور زربابل کی سرکردگی میں یروشلم میں آمد پر مذبح
 بنایا۔ صبح و شام کی سوختنی قربانیوں کو قائم کیا۔ اور
 یہوداہ کی مختلف عیدیں منائی جانے لگیں۔ انہوں نے
 بیتل کی تعمیر کے لئے معابد اور بخاروں کو کام پر لگایا۔
 اور مصالح اکٹھا کرنے لگے۔ ۵۳۶ ق۔م میں بڑے جشن کے
 ساتھ سنگ بنیاد رکھا گیا۔ مگر سامریوں اور ان کی سازشوں
 کے باعث کام میں رکاوٹ اور تاخیر ہوئی۔ اور دارا اول
 کے عہد کے چھٹے سال ۵۱۶ ق۔م تک تعمیر ختم نہ ہو سکی۔

پانچویں فصل

جی

تم نے فدرسی عہد کی جو تقسیم کی ہے۔ آپ بھیجئے
کہ جی اور ذکریاہ دونوں اس تقسیم کے چار زمانوں میں
سے پہلے میں آتے ہیں۔ غالباً ان کا کام ۱۶۵۱ء ق م
میں ٹیکس کی تعمیر کے ساتھ تمام ہو گیا۔

ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ کس طرح ۵۳۶ میں میل
کی پہلی دھند پیدا ہوئی تھی۔ پھر سامریوں کی مخالفت
رونا ہوتی۔ لیکن پہلی کوشش کی ناکامیابی کا یہی
سبب تھا۔ فدرسی حمایت نہ آ سکی۔ خشک سالی اور
جی فصلوں کے باعث کشمکش حیات میں بہت زیادہ
ہاتھ پاؤں مارنے پڑے۔ اس پر سامریوں کی مخالفت
مستمر رہی۔ اور اس سے لوگوں کے حوصلے پست ہو گئے۔
اور انہوں نے جی چھوڑ دیا۔ اور میل کا کام پندرہ سال
کے لئے بند کرنا پڑا۔ لوگوں میں اس کا رعب و ہراس
لینے کا حوصلہ نہ تھا۔ اور ان کی تمام کوششیں اپنی ہی
زندگی کی کشمکش میں صرف ہو رہی تھیں۔

پھر دارا بر سر اقتدار آیا۔ اُس کی معلوم ہمدردی پر
بھروسہ کر کے ججی اور ذکرِ یاہ نے لوگوں کو جوش دلانا اور
ان کی غفلت اور خود غرضی سے بیدار کرنا شروع کیا۔
ان باتوں اور مثالوں سے حوصلہ پا کر زر بابل اور لوگوں نے
ایک دفعہ پھر کام کا بیڑہ اٹھا لیا۔ ۱۶۵۱ء میں دارا کے عہد
حکومت کے چھٹے سال میں میل کی تعمیر اور تقدیس
کا کام پورا ہوا۔

ججی کے متعلق ذاتی طور پر اس کے نام اور کتاب کے
واقعات کے علاوہ اور زیادہ معلوم نہیں۔ یہ اشارہ کیا
جاتا ہے۔ اور اغلب ہے۔ کہ ججی نے اپنے ایامِ جوانی میں
پہلی میل کی شکل کو دیکھا تھا۔ پھر وہ ہسپری میں گیا۔ واپس
آیا۔ اب وہ بوڑھا ہو چکا تھا۔ یہ نتیجہ دوسرے باب کی
تیسری آیت کے حوالہ سے مستنبط ہوتا ہے۔ یہ انسان
عجیب شخصیت کا مالک ہوگا۔ تمام لوگوں کو مالی اور
تخصی قہ باتوں پر آمادہ کرنا کبھی آسان نہیں ہوتا۔ اور یہ
بھی ممکن نہیں کہ عام کاموں کے لئے ججی مفاد کو ملحوظ کر
دیا جائے۔ اس کی باتیں اور اس کا نمونہ بڑا نخل اور
زبردست ہوگا۔ میل کو دوبارہ تعمیر کرنے میں پانچ سال
سخت محنت سے کام کرنا پڑا۔ لیکن اس کا جوش بھی
ٹھنڈا نہ پڑا۔ اُس نے نہ صرف ماضی طور پر لوگوں کی ہمت
بندھائی بلکہ ان تمام سالوں کے لئے جو اس کا یہ عظیم
کے لئے درکار تھے

ہم اس کتاب کو تین حصوں میں تقسیم کر کے مطالعہ کریں گے۔

- ۱۔ تعمیر کی دعوت - ۱۱۱ - ۱۵
 - ۲۔ دلیری کا پیغام - ۱۱۲ - ۹
 - ۳۔ تازہ قوت کی دعوت ۱۰۱۲ - ۲۳
-

پہلا درس

تیسری کی دعوت

حجی ۱۵-۱-۱۵

اس باب میں حجی کی معرفت خدا لوگوں کو دعوت دیتا ہے۔
 اور لوگ اس دعوت پر لبیک کہتے ہیں۔ ہم پہلے ہی پڑھ
 چکے ہیں کہ مکمل کام پندرہ سال پہلے شروع کیا گیا تھا۔
 مگر سامریوں کی مخالفت کے باعث اُسے چھوڑنا پڑا۔ نیز
 یہودیوں کی اقتصادی زبوں حالی بھی اس میں مانع ہوئی۔
 ۱۱۔ غور کیجئے کہ لوگوں نے کیا کیا عذر پیش کئے۔ (آیت ۲)
 غالباً پندرہ سال تک اس عذر پر اکتفا کیا گیا۔ کیونکہ اس
 کارِ عظیم کے لئے مزدوروں موقع ہاتھ نہ آیا تھا۔ حناں کا
 موسم تھا۔ فصلیں اب کے سال بھی کمزور تھیں۔ قدرت
 اُن کے مخالف معلوم ہوتی تھی۔ اگر خدا کی یہ مرضی ہوتی۔
 کہ وہ اس کارِ عظیم کو ہاتھ میں لیں۔ تو یقیناً وہ اُن کو فزادانی
 بخشا اور اُن کی پریشانی کا خاتمہ کر کے انہیں فراغت دیتا۔
 تو ایسے وقت میں وہ کیونکر اس قسم کے بڑے کام کے لئے
 جس پر روپیہ بہت خرچ آنا تھا وقت اور روپیہ دے سکتے
 تھے۔

اب اس اعتراض کا جواب بھی سن لیجئے۔ اس کے دو پہلو

میں آج یہ اعلان کرتا ہے کہ اُن کا عندنا صواب ہے۔
 کیونکہ پندرہ سال کے دوران میں اُن کے پاس اتنا روپیہ
 اور وقت تھا کہ وہ اپنے لئے مسقف گھر تیار کر سکیں۔
 (آیات ۴ و ۵) مسقف سے مراد پرانے نقش و نگار اور مسقف
 ہے۔ پس اُن کے اعتراض میں تضاد تھا۔ وہ اپنے شاندار
 مکانوں سے سیکل کے کھنڈرات اور ادھوڑے کام کو
 دیکھتے اور اُن کے کان پر جون تک نہ رینگتی تھی (یہودیوں
 کے اس رویہ کا مقابلہ داؤد کے رویہ ۲ سموائل ۲:۷ اور
 زبور نویس کے رویہ ۳۱، ۳۲ - ۵ سے کرو۔

اصلی وجہ ان کی فلاکت نہ تھی۔ بلکہ روحانی غفلت
 روپیہ کی کمی نہیں۔ بلکہ خدا کے کام میں دلچسپی کا فقدان
 اس کی بنا تھی۔ اُن کی اپنی دلچسپیوں اور آسائشوں
 کے لئے روپیہ اور فرصت کی فراوانی تھی۔ لیکن خدا کے
 کام کے لئے اُن کے پاس کچھ نہ تھا۔

یہ بات ہم پر عین صادق آتی ہے۔ ہم خدا کا
 کام نہ کرنے کے سینکڑوں بہانے ڈھونڈ نکالتے ہیں۔
 روپیہ نہیں۔ فرصت نہیں۔ اس کام کی اہلیت و تربیت
 نہیں۔ تین رنگ ریلوں کے لئے ہمارے پاس کافی وقت
 ہوتا ہے۔ ہمارے لئے اور اپنی ضروریات کے لئے
 ہمارے پاس روپے کی بھی کوئی کمی نہیں ہوتی۔ اور
 دوسرے کاموں کو کرنے کی ہم میں قابلیت بھی پیدا ہو
 ہی جاتی ہے۔ ہندوستانی کلیسیا کو گرجوں کی ضرورت
 ہے۔ اسے سندے سکول کے لئے استاد درکار ہیں۔

کلیاتی کاموں میں رضا کاروں کی مانگ ہے۔ اور جو غدر
 ہم پیش کرتے ہیں وہ ایسے ہی نامقول اور ناملاست ہوتے
 ہیں جیسے کہ یہودیوں نے ہمیں کی تعمیر کے بارے میں پیش
 کئے تھے۔ اصل وجہ روحانی تغافل ہے۔ ہم اپنی ہی وجہوں
 میں اس قدر مہمک ہیں کہ خدا کی دعوت ہمارے کانوں تک
 نہیں پہنچنے پائی۔ اور پرانے زمانے کے ادھورے مشکل کی
 مانند بہت سے کارہائے عظیم جو ہم خدا کی بادشاہت کے
 لئے کر سکتے تھے ناممکن اور ادھورے پڑے ہیں۔
 قبا۔ جی کے جواب کا دوسرا جزو جیسا کہ خدا نے اس کی
 معرفت دیا یہ ہے۔ تمہاری مالی زبوں حالی اور نفسوں کے
 مارے جانے کا اصلی باعث یہ ہے۔ کہ تم خدا کے مسکن کی
 تعمیر کی طرف سے غافل رہے۔ (آیت ۱۰۹) تم نے اپنے
 خود غرضی کے کاموں کو مقدم رکھا۔ جبکہ میرے مسکن کو تعمیر
 کر کے اپنی سرگرمی اور جوش کا ثبوت پیش کرنا تھا۔ اپنی
 روش پر غور کرو۔ (آیت ۷) جو کچھ وہ کرتے تھے اس سے
 انہیں اطمینان نہ ہوتا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنا
 رویہ "سورہ خدر کشیدی میں جمع کرتے تھے"۔ (۶) اس کا
 باعث یہ تھا کہ وہ خدا اور اس کے حقوق سے جو مشکل
 کی ذمہ داری ہمیں محسوس تھی غافل تھے۔ یسوع نے اسی
 حقیقت کی تعلیم دی جبکہ اس نے کہا "بلکہ تم اپنے اس کی
 بادشاہی اور راستی کی تلاش کرو۔ تو یہ سب چیزیں بھی
 تم کو مل جائیں گی۔ (متی ۶: ۳۳) مگر ہم قدیم زمانے کے
 یہودیوں کی مانند ہیں "دوسری چیزوں" کے طالب ہوتے

ہیں۔ خوراک۔ پوشاک۔ آسائش اور کامیابی کے لئے مارے
 مارے پھرتے ہیں۔ اور وہ ہم سے دُور دُور بھاگتے ہیں۔
 لیکن اگر سب سے پہلے خدا کی مرضی اور اس کی بادشاہی
 کے کام کو تلاش کر لیتے تو مہیاج حیات خود بخود پوری ہوتی
 رہیں گی۔ اپنی ذاتی دلچسپیوں کو خدا کی بادشاہت سے
 مقدم رکھنا حماقت کی علامت ہے۔

۳۔ دیکھیں کہ کس طرح یہ تعمیر ایک روحانی کام تھا۔
 آیت ۱۱۴ حجی کے جوشے پیغام کے چوبیس دن بعد کام از
 سر نو شروع ہو گیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ خاص و عام
 میں روحانی جوش پیدا ہو گیا تھا۔ ان میں سے بعض مزدوروں
 کی حیثیت سے اور بعض معتمدوں اور نجاروں کی حیثیت سے
 کام کرنے والے تھے۔ مگر ان سب کو اس کارِ عظیم میں
 کودنے سے پہلے نئے دل اور نئے روحانی جوش کی ضرورت
 تھی۔

خدا کی کوئی اصلی خدمت خواہ چھوٹی ہو یا بڑی زندہ
 دلی کے بغیر انجام نہیں دی جاسکتی۔ اسی وجہ سے ہم
 اعمال ۱: ۶ میں پڑھتے ہیں کہ جب ابتدائی کلیسیا کو کاموں
 کی نگہداشت کے لئے ڈیکنوں کی ضرورت پڑی۔ تو انہوں نے
 ایسے آدمی چنے جو روح القدس سے مہمور تھے۔ استفان شہید
 اول کی قسم کے آدمی۔ یہ انہوں نے اس لئے کیا۔ کہ وہ
 جانتے تھے۔ خدا کی بادشاہت کا کام خواہ وہ چھوٹے سے
 چھوٹا کیوں نہ ہو وفاداری سے سرانجام نہیں ہو سکتا
 تاوقتیکہ روحانی جوش پیدا نہ ہو۔

اسی لئے اگر ہم گرجا بنانا۔ چنہ لینا اور خدا کا
 کوئی اور کام کر دانا چاہیں۔ تو ہمیں لازم ہے کہ خدا کے
 بندوں کو ایک عقیق روحانی تجربہ کی ہدایت کریں۔ پھر
 تمام باتوں کا اسکان پیدا ہو جائیگا۔

دوسرا درس

دلیری کی دعوت

حجی ۱:۲-۹

جب کام کو شروع ہوئے تقریباً ایک مہینہ ہو گیا۔ اس مہینہ کا اکیسواں دن عیدِ غیم کا ساتواں دن تھا۔ بیشک لوگ عبادت کے لئے ادھر آئے اور بے رونق میکل میں جمع ہوئے۔ بوڑھے آدمیوں نے پہلے میکل کی رونق اور شان کو دیکھا تھا۔ ان پر افسوس اور بے دلی کا احساس غالب آ گیا۔ (آیت ۱-۳)

تم پڑھ چکے ہیں کہ پہلا میکل ۵۸۶ ق۔م میں تباہ ہوا۔ پس بوڑھے لوگ جن کی عمر تیرہتہرے سے متجاوز تھی انہوں نے میکل کی پہلی رونق اپنی آنکھوں سے دیکھی۔ سنہلی اپنی کتاب (Jewish church) میں رقمطراز ہے کہ یہودیوں نے اعلان کیا کہ اس نئی میکل میں پانچ چیزوں کی کمی تھی۔ پاکیزہ آتش، جلالِ خداوندی، عہد کا صندوق، کرہین، نبوت کی روح۔

خدا اپنے نبی کی معرفت لوگوں کی حوصلہ افزائی کرتا ہے سخت جان پس منہت کا ایک مہینہ ختم ہو چکا تھا۔ اور یہ لازم تھا کہ لوگوں کو یاد دلایا جائے کہ میکل کی تعمیر میں سخت

محنت کے سال ماتی تھے۔ تاکہ سیکل اپنے اعلیٰ اور پاک مقصد کے لئے مکمل ہو جائے۔ تعجب کی بات نہیں کہ وہ جی چھوڑ بیٹھے تھے۔ سچی نے تین وعدوں سے لوگ کی حوصلہ افزائی کی۔ اور اُن کو اطمینان دلایا۔

۱۔ اس کام میں خدا اُن کے ساتھ تھا۔ اور اُس کی رُوح اُن کی ہدایت فرما رہی تھی۔ اُس نے اپنی حضوری کا وعدہ اس وقت سے کیا ہوا ہے جبکہ وہ مصر سے نکلے تھے۔ پس انہیں کمر ہمت باندھ کر حوصلہ کرنا چاہئے اور وہ اس کا اظہار اپنی محنت اور کام کی صورت میں کریں۔

۲۔ خدا سیکل کی تزیین اور آرائش کے سامان خود ہوتا کرے گا۔ کیونکہ سونا اور چاندی اس کا ہے۔ غالباً لوگوں کو یہ خیال تھا کہ اُن کے پاس سیکل کی آرائش و تزیین کے وہ سامان نہیں ہیں جیسا کہ پہلا مہجد سونے اور چاندی سے آراستہ و پیراستہ تھا۔ لیکن خدا خود یہ سامان ہوتا کرے گا۔ بشرطیکہ وہ وفاداری سے محنت پر ڈٹے رہیں۔

۳۔ خدا کا جلال جس سے پہلی سیکل معمور تھی۔ اُس نئی سیکل کو جو لوگ بنا رہے تھے زیادہ نصیب ہو گا۔ سیکل کی موخر رونق کی یہ پیشین گوئی حزن بھری پوری یونانی اور فارسی اور یونانی سلطنتوں کی خوفناک کشمکش سے محفوظ رہی۔ لیکن اس کا مطلب اس سے کہیں اعلیٰ تھا۔ یعنی روحانی بصیرت رکھنے والے انسانوں کو اس

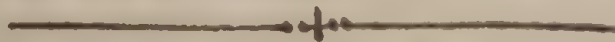
پیشین گوئی میں یہ راز دکھائی دیتا ہے۔ کہ اپنی سادہ اور
عاری شکل و صورت کے باوجود یہ ہیکل جو زیرِ تعمیر تھی
عبادت کے اعلیٰ و پاک مقاصد کو پرانی ہیکل کے مقابلہ
میں زیادہ حقیقی معنوں میں پورا کرتی کی۔

پس لوگوں نے نئی قوت اور اعتماد کے ساتھ دوبارہ
مخت شروع کی۔ ہم سب کو ایسے لمحات پیش آتے ہیں۔
جبکہ ہم خدا کا خاص کام شروع کر کے جی چھوڑ بیٹھتے ہیں۔
کیونکہ جو کچھ ہم کرتے ہیں۔ وہ بہت حقیر دکھائی دیتا ہے۔
ہمیں اپنی لیاقت اور اپنے وسائل بہت ہی محدود دکھائی
دیتے ہیں۔ جب ہم کام کرتے ہیں تو ہمیں اس کام کی
عظمت کا پتہ لگتا ہے۔ جو ہم نے ہاتھ میں لیا ہے۔ پس
ہم پر تاریکی اور مایوسی کے بادل چھا جاتے ہیں۔ ہمیں
مسترت افزا الفاظ کی ضرورت ہوتی ہے۔

آؤ ہم اس سہ گونہ اعتماد پر خاموشی سے غور کریں۔
جو خدا نے ججی کی معرفت اپنے بندوں کے دلوں میں
پیدا کیا۔

ہمارے ساتھ موعودہ حضوری۔

ہمارے اور ہمارے کام کے لئے موعودہ فراہمی۔
یہ یقین کہ جو کچھ وہ کر رہے تھے۔ خدا کی نظر میں وہ اعلیٰ
قدر و قیمت رکھتا تھا۔



تیسرا درس

تازہ قوت کی دعوت

حجی ۲:۱۰ - ۲۳ -

ہیکل کی از سر نو تعمیر چھٹے مہینے کی چوبیس تاریخ کو شروع ہوئی (۱:۱۵) اور یہ آخری دو پیغام تین ماہ بعد دئے گئے۔ (۲:۱۰ و ۲:۲۰) صورت یہ تھی کہ اب انہیں کام کرتے تین ماہ ہو چکے تھے۔ لیکن حجی کے وعدے کہ ہیکل کی تعمیر سے اُن کو فرادانی اور برکت حاصل ہوگی پورے ہوتے نظر نہ آتے تھے۔ دسمبر کا مہینہ تھا۔ اور جو فصل ہونی وہ کمزور تھی۔ اور اُن کی قربانیوں۔ کاموں اور دعاؤں کے جواب میں کوئی خاص برکت نازل نہ ہوئی۔ اگر یہی حالت جاری رہی تو ہیکل کی از سر نو تعمیر سے حاصل؟ وہ محسوس کرتے تھے کہ خدا کے مسکن کے متعلق جو ساعی وہ کر رہے تھے۔ اُن کے فوراً بعد اُن کے حالات میں نمایاں تبدیلی رونما ہونی چاہئے۔

پس حجی اُن پر واضح کرتا ہے کہ ابھی کام میں تبدیلی کا وقت نہیں آیا۔ وہ ایسا طریقہ استعمال کرتا ہے جسے وہ سمجھتے ہیں۔ اُس نے کامیابیوں کو شریعت کے معاملہ میں اپنا فیصلہ دینے کے لئے پوچھا۔ (آیت ۱۱-۱۳) (اجبار ۶:۲۶)

اور گنتی ۲۲:۱۹ میں اس قانون کا مطالعہ کرو) ایک پاک شے اپنی
 پاکیزگی اس شے کو نہیں دے سکتی جو اسے چھوٹی ہے۔ اس کے
 برعکس ناپاک چیز ہر اس شے کو ناپاک کر دیتی ہے۔ جو اسے
 چھو جائے۔ اگر تم ایک گندہ آم اچھے آموں کے ٹوکری میں
 گرا دو۔ تو وہ اچھا نہ ہو جائیگا۔ بلکہ اپنی گندگی تمام ٹوکری
 میں پھیل دینگا۔ جی کہتا ہے۔ کہ یہی معاملہ یہودیوں کا تھا۔ وہ
 سیکل کی تعمیر سے اتنے عرصہ غافل رہے۔ اور خود غرضی اور
 گناہ کی زندگیاں بسر کیں۔ اور ہوداہ کے تمام حقوق کو فراموش
 کر دیا۔ اس سرورہری نے ان کی تمام زندگی۔ خدمت اور
 عبادت کو بگاڑ دیا ہے۔ سعی و محنت کے چند ماہ سے خود غرضانہ
 غفلت کے ساروں کا کفارہ و تضرع نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس
 کے برعکس ان کی لاپرواہی کے اثرات ان کی سب محنتوں کو
 تباہ کر رہے تھے۔ پاک اعمال ناپاک انسان کو مطہر نہیں کر
 سکتے (آیت ۱۴-۱۵) بیچارے یہودی وہ سبق سیکھ رہے
 تھے۔ جو ہم سب کو کٹھن معلوم ہوتا ہے۔ یعنی توبہ اور نوبائیدہ
 جوش ہمارے مادی اور مالی ماحول میں فوری انقلاب پیدا
 نہیں کرتے۔ اکثر گناہ کے قدرتی عواقب کا پہلہ تبدیلی کے اثر
 سے بھاری ہوتا ہے۔ گواہ ہم خدا اور اس کی خدمت کے
 لئے اپنے آپ کو بالکل وقف کر دیں۔ تاہم ہمیں زمانہ ماضی کی
 سیاہ کاری کے لئے خمیازہ بھگتنا ہی پڑتا ہے۔ بدی میں نیکی کی
 نسبت زیادہ ناپاک کرنے اور متاثر کرنے کی قوت ہے۔ اور اس
 کے اثرات زیادہ وسیع اور دائمی ہوتے ہیں۔
 جب مسرت بیٹا واپس آیا تو اسے سنی مل گئی اور اس

کی خوب آؤ بھگت کی گئی۔ لیکن گناہ کی زندگی نے اس کی پریش
تلف کر دی۔ اب جیسا کہ باپ نے بڑے بھائی کو کہا۔ جو کچھ میرا
ہے وہ سب تیرا ہے۔ لیکن مسرت کو گناہ کے انجام
کا خمیازہ بھگتنا تھا۔ گو وہ تائب ہو چکا تھا۔ لیکن اس پیغام
کا خاتمہ امید افزا الفاظ کے ساتھ ہوتا ہے۔ (۱۸ و ۱۹)۔ گو

سردست فصلوں اور پھلوں میں فراوانی کے کوئی ظاہرہ آثار
نظر نہیں آتے۔ لیکن خدا ضرور برکت دے گا۔ اور سب برکت
اُن کے جوش اور تازہ روحانی زندگی کا نتیجہ ہوگی۔

دوسرا پیغام جو اسی دن جی نے دیا۔ اور جس کا مقصد یہ
تھا۔ کہ ان لوگوں کی حوصلہ افزائی کی جائے۔ جن کی امیدیں
سلطنت کے زوال کے ساتھ مٹ گئی تھیں۔ وہ امید رکھتے تھے
کہ مسیح ایک بادشاہ کی صورت میں مبعوث ہوگا۔ زربابل جو
یہو یقیم کا پوتا تھا۔ جو یہوداہ کے آخری بادشاہ سے پہلے بادشاہ
تھا لوگوں کی امیدیں اس کے ساتھ وابستہ ہیں۔ خدا اُسے
اپنا نگیں بنائیگا۔ (آیت ۲۳) یعنی وہ خدا سے جدا نہ ہوگا۔ اور
اس کے اختیار کا نشان ہوگا۔

جی نے دو ماہ پہلے دنیا کی سلطنتوں کی تباہی کی پیشین گوئی
کی۔ (۲: ۶ و ۷) اور آیات ۲۱ و ۲۲ میں ان کا اعادہ کیا گیا
ہے۔ بیشک اس کا مطلب قوموں اور امرا کی وہ بغاوتیں
تھیں۔ جن کے باعث ۵۲۱ ق. م میں دارا کی تخت نشینی پر
ایرانی سلطنت کو خطرہ لاحق ہو رہا تھا۔

دارا نے چار سال میں اُن سب کو فرد کر کے ۵۱۶ ق. م
میں یہودیوں کی مہکل کی تعمیر ختم کرنے سے پہلے اپنی سلطنت

کو از سیر نو منظم و مستحکم کیا۔ یہودیوں پر تاریکی اور لیان
کا ایسا پردہ پڑا جو صدیوں تک چاک نہ ہوا +

پچھٹی فصل

ذکریاہ

تمہید

ذکریاہ جس کے نام کا مطلب ”یہوواہ یاد رکھتا ہے“ ہے۔
جیسا کہ ہم پڑھ چکے ہیں حجی کا ہمعصر تھا۔ اور عذو کے خاندان
کی انت سے تعلق رکھتا تھا۔ جب ساثرس کے عہد میں یہودیوں
نے یروشلم کو مراجعت کی۔ تو یہ بھی اپنے خاندان کے ساتھ بابل
سے یروشلم کو لوٹا۔ غالباً وہ اس وقت محض بچہ تھا۔ کیونکہ
۵۲۰ ق۔ م میں وہ نوجوان شخص تھا۔ یہ بائبل واضح ہے۔ کہ
اس نے لوگوں کو سیکل کی تعمیر کے لئے بیدار کرنے میں حجی کی
مدد کی۔ نومبر ۵۲۰ ق۔ م میں اس کے الہام بقید تاریخ ملتے

ہیں۔ جنوری ۱۹۵۱ ق۔ م میں اُسے روایا ہوئی۔ اور اس کی آخری
تحریری نبوت دسمبر ۱۹۵۱ ق۔ م کی ہے۔ یعنی سیکل کی تعمیر
مکمل ہونے سے دو سال پیشتر۔

یہ بات بڑی دلچسپ ہے۔ کہ اس نوجوان نے یہودیوں
کے گزشتہ پیشواؤں کا گہرا مطالعہ کیا ہوگا۔ کیونکہ اپنے تمام کام
میں وہ ماضی کی روایات کا بڑا قائل ہے۔ اُسے صحف مطہرہ
خوب یاد تھے۔ اور اُس سے زیادہ اُن کا استعمال کوئی نہیں
کرتا۔ لیکن وہ ان صحف کو بطور شاید استعمال کرتا ہے۔
اور انہیں سند یا مردہ تعلیم نہیں بلکہ تجربہ سمجھتا ہے۔ خدا کا
کلام ہمیشہ زندہ ہے۔ گو انبیاء اور کائنات گزر جائیں۔ وہ
لوگوں کو یہی زندہ اور ابدی کلام سکھاتا ہے۔ (۱۵ و ۶)

علماء میں باب سے آخر تک کے ابواب کے متعلق مختلف
الہ ہیں کہ آیا یہ ابواب اُسی ایک نبی کی تصنیف ہیں یا نہیں۔
ہر شخص کو تحریر کا فرق نظر آتا ہے۔ مگر ان آریا میں اس قدر
بعد سے۔ کہ ہم اس مسئلہ کو نظر انداز کر سکتے ہیں اور کتاب
کا مجموعی طور پر مطالعہ کر سکتے ہیں۔

بہ ہلا درس

مقدم توبہ

زکریاہ ۱: ۱-۲۱ -

۱۔ آیات ۱-۶ میں زکریاہ کو توبہ کی دعوت درج ہے۔ یہ ایک ایسی بات ہے جس کے باعث خدا لوگوں کی مدد کر سکتا ہے۔ خدا ہماری طرف اسی وقت متوجہ ہوتا ہے۔ جب کہ ہم اس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اس کی یہ پہلی نبوت جی کی خدمت کے ساتھ ٹکراتی ہے۔ یہ اس کی پہلی نبوت کے دو ماہ بعد اور اس کی تیسری پیشین گوئی سے ایک ماہ پیشتر وقوع میں آتی ہے۔ جی کے لوگوں کے ساتھ وعدے توبہ کے ساتھ مشروط تھے۔ پس یہ پیغام بروقت تھا۔ اور اسی ایک غور پر زور دیتا تھا۔

نیز یہودیوں کے لئے یہ بھی لازم تھا۔ کہ گو وہ خدا کی ہیکل کی تعمیر کے کارِ عظیم میں مصروف تھے۔ تاہم ان کے دل خدا سے غافل ہو سکتے تھے۔ یہ جی کی تعلیم کی ایک اور تائید تھی (۱۲: ۱۱-۱۲)۔ اب ہم زکریاہ کی آٹھ روایات کا مطالعہ کریں گے۔ یہ ۱۷ جنوری اور فروری ۵۱۵ ق۔ م میں ہوئیں۔ ہیکل کی تعمیر کے مکمل ہونے سے تین سال پیشتر جب کہ کام محنت کے لحاظ سے سخت ترین مرحلہ میں تھا۔

۲۔ آیات ۷-۱۷۔ پہلی رویا۔

ہمیں خیال رکھنا ہے۔ کہ یہ رویا اور بعد کی رویا میں اُسے رات کے وقت ہوئیں۔ اُس خاموش اور جنگل کی وادی میں جہاں کہ زکریا دعا مانگنے اور خدا کے ساتھ کلام کرنے کی خاطر جایا کرتا تھا۔ خدا اور اُس کے کلام کی تمام مفید رویا میں ہمیں اس وقت ہوتی ہیں جبکہ ہم خاموشی میں اس کے ساتھ ہر کلام ہونے اور اُسے ملنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ان رویاؤں کے ہر نکتہ اور تفصیل کا مطلب نکالنا جب کہ وہ کسی خاص بات کی علامت ہیں مشکل ہے۔ ہم صرف عام سچائی کو سمجھ سکتے ہیں۔ جس پر ہر ایک رویا یہودیوں کے بے زور دیتی ہے۔

تو پھر اس پہلی رویا میں سُرخ گھوڑے پر سوار سے کیا مراد ہے؟ چار ماہ پیشتر جی نے لوگوں کو یقین دلایا تھا۔ کہ خدا غیر قوموں کی سلطنتوں کے تحت ہلا دیگا (جی ۲: ۷ د ۷) اور اس سے ہیکل اور سلطنت کو زیادہ رونق ہوگی۔ مینے گزرتے جا رہے تھے۔ مگر اس ہلنے کی کوئی خبر نہ ملتی تھی۔ لوگوں کے دلوں میں دسو سے پیدا ہو رہے تھے۔ کہ خدا کے وعدہ کا عملی نتیجہ نکلیگا یا نہیں۔ اس رویا کا مطلب اس بڑھتی ہوئی بے صبری کو دہانا تھا اور لوگوں کو یہ یقین دلانا تھا۔ کہ خدا کا فرشتہ لوگوں کا نگہبان و پاسبان تھا۔ خدا پایہ رکاب اپنے لوگوں کی استعانت کے لئے تیار بیٹھا ہے۔ اور اس کے قاعدہ لوگوں میں چلتے پھرتے ہیں۔ اور لوگوں کی فلاحیت کے متعلق جو کچھ درکار ہے اُسے سب معلوم ہے۔

آیات (۱۲-۱۵) سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ غیر قوموں نے

اسرائیل کو خدا کے حکم کے مطابق سزا دینے میں حد سے تجاوز کیا۔
 اور اب وہ خود سزا کے مستوجب ہو رہے تھے۔
 ۳۔ آیات (۱۸-۲۱) دوسری روایا۔

یہ قدرتی طور پر پہلی روایا کے ساتھ وابستہ ہے۔ اسے علیحدہ
 نہ سمجھنا چاہئے۔ چار سینگوں سے مراد وہ چار قومیں ہیں جنہوں
 نے اسرائیل کو تباہ کیا۔ چار کاریگروں یا لوہاروں کا کام ان سینگوں
 کو کاٹنا ہے۔ روایا میں اس بات کا یقین دلایا گیا ہے کہ خدا سب
 کچھ جانتا ہے۔ سب کے گناہ کی سزا دے سکتا ہے۔ وہ اپنے
 لوگوں کی تکالیف کو ختم کرنے کے لئے سب کام کریگا۔

دوسرا درس

نبی کی رویائیں (منسل)

زکریاہ ۱:۲ - ۱۰:۱۳ -

یروشلم کی پیمائش نہ کی جائے گی۔ تیسری رویا - ۱:۲ - ۱۳
نوجوان فی الحقیقت سرور (Surveyor) نئے شہر کی پیمائش
کرتا اور فصیل کی بنیادوں کو ڈالتا ہے۔ لیکن اُسے اس کام سے
روکا جاتا ہے۔ (۳-۵) کیونکہ خدا اپنے لوگوں کو دو سبق سکھانا
چاہتا ہے۔

(۱) ازل اُن کے دل میں یروشلم کے متعلق معمولی خیال نہ ہو بلکہ
یروشلم اتنا وسیع ہونے کو تھا کہ وہ دیواروں میں سما ہی نہیں
سکتا۔ اُس کے مضافات ہونگے۔ گاؤں افدحتی کہ قبضے اُس
میں جذب ہو جائیں گے۔

(۲) اُس کی تمہر پہلے کی طرح ایک قلعہ کی سی نہ ہوگی حفاظت
کے لئے اُس کے ارد گرد فصیلیں نہ ہونگی۔ کیونکہ خود خداوند
اُس کے گرد آتشی دیوار ہوگا۔ (آیت ۵) پھر زکریاہ اُن لوگوں
کو یاد کرتا ہے۔ جو ابھی تک بابل میں سکونت پذیر ہیں۔ کہ
یروشلم کو لوٹ آئیں (۷۶) تقریباً دو یا تین سال کے بعد
دارا نے بابل کی اینٹ سے اینٹ بجا دی۔

آیات ۱۰ اور ۱۱ اُس وقت تک پوری نہ ہوئیں جب تک
یسوع کے انسانی جسم میں خدا آکر لوگوں کے درمیان سکونت
پذیر نہ ہوا۔ جس کی ہیکل نے پیش از وقت گواہی دی تھی۔
اس رویا میں ہم سب کے لئے ایک عملی پیغام ہے۔
ہم سب وہ کرنے کے لئے تیار ہیں۔ جو یہ نوجوان سرور کرنے
لگا تھا۔ یروشلم کو پرانی حدود اور پرانے طریقوں کے مطابق
تعمیر کرنا۔ کیونکہ جو کچھ ہمارے ابا و اجداد کے لئے جائز تھا۔
ہمارے لئے بھی موزوں و مناسب ہے۔

ہندوستانی کلیسیاء پر یہ بات عین صادق آتی ہے۔
جہاں اسے مایہ کر اس کی حدود قائم کرنا اور اس کی ترقی
کی راہیں تیار کرنا چاہتے ہیں۔ اور اس میں مغرب کی قدیم
کلیسیاؤں کے نقش قدم پر چلتے ہیں۔ ہمیں یہ ہرگز نہ کرنا
چاہئے۔ گو ہم قدیم کلیسیاؤں سے مفید سبق لیں۔ لیکن ہندوستانی
کلیسیاء کو اپنی ویسی راہوں میں قدم مارنے کے لئے آزاد چھوڑ
دیں۔ اور یہ یقین رکھیں کہ خدا اس کے اندر ہے۔ اور وہ
خود اس کے گرد آتشیں دیوار ہے۔ اور اس کے اندر اس
کی شوکت (۵)

۲۔ چوتھی رویا۔ ۱:۳۰-۱۷

اس کا مقصد کاہنوں کی جماعت اور اُن کی کہانت میں
لوگوں کے اعتماد کو بحال کرنا تھا۔ وہ محسوس کرتے تھے۔ کہ
انہوں نے گناہ کیا۔ اور کاہن اُن کے شریک حال تھے۔ تاوقتیکہ
کاہن خدا کی نظر میں پسندیدہ اور منظورِ خاطر نہ ہوں۔ ہیکل کی
تعمیر سے کیا فائدہ تھا۔

پس یسوع سرزار کاہن خداوند کے حضور کھڑا ہے شیطان
لوگوں کے لیے بنیاد اور غلط فہموں کا اظہار کرتا ہے۔ کیونکہ عام
اعتقاد تھا یہاں۔ بری فصلیں اور افلاس نتیجہ تھا۔ شیطان کی
مخالفت کا۔ لیکن اب لوگوں کے کان میں شیطان کی ملامت
کی آواز پڑتی ہے۔ اور وہ دیکھتے ہیں۔ کہ خداوند اپنے لوگوں
کو قبول کرتا ہے۔ (آیت ۲) تاہم غور کیجئے۔ گو اسرائیل کو غلامی
بل گئی ہے۔ مگر وہ ابھی مقدس نہیں کی گئی۔ کیونکہ روپا میں
کاہن ابھی میلے کپڑوں میں خدا کے حضور کھڑا دکھایا گیا ہے۔
(آیت ۳) الہی قربت کے لئے یہ بات ناموزوں اور نامناسب
ہے۔ اس کی وجہ گناہ ہے۔ خالص طور پر ہیکل سے لاپرواہی اور
یہوداہ کی تمام عبادت میں لاپرواہی۔ یہ گناہ دور کر دیا جاتا
ہے۔ مگر یاد رکھیئے۔ یسوع اس گناہ کو دور نہیں کرتا۔ بلکہ خود
خدا اور ایک پتھر (خروج ۲۸: ۳۶) اس کے سر پر رکھا جاتا
ہے۔ جس پر کندہ ہے۔ ”خداوند کے نام مقدس“ پھر یہ وعدہ
کیا جاتا ہے۔ کہ اگر کاہنوں کی جماعت جس کی نمائندگی یسوع
کرتا ہے۔ خداوند کے احکام پر عمل کریں گی تو اسے خداوند کی
جناب میں بار حاصل ہوگا۔ اور خدا انہیں اپنے بندوں کے
مقبول نمائندے تصور کریگا۔ (۵-۷) پھر ”میرے خادم شلخ“
کی آمد کا وعدہ کیا جاتا ہے۔ یہ فقرہ مسیح کے لئے پہلے پہل
یشعیاہ ۴۲ میں پایا جاتا ہے۔ اس مسیح کی آمد کاہنوں کی بحالی
اور تابعداری کا نتیجہ ہوگی۔ جس کا ایما (آیت ۷) میں کیا گیا
ہے۔

اور جس پتھر کاویں آیت میں ذکر آیا ہے۔ وہ مکمل شدہ

ہیکل کی علامت ہے ۔

ہیکل خدا کی قدرت اور احتیاط کا کامل مظاہرہ ہے ۔ یعنی
اس کی سات آنکھیں " اس پر اس کا عہد کندہ ہوگا " اور
اس کی قربانی سے ملک کی ناپاکی دور ہو جائیگی ۔ پھر وہ امن
و فراوانی نازل ہوگی جس کا دسویں آیت میں ذکر ہے ۔
کسی زمانہ کے مذہبی پیشواؤں کے کندھے پر کیا ذمہ داری
ہے ۔ اگر ان کی رہنمائی راستہ بے غرض ۔ خالص اور خدا
کی مرضی کے تابع ہو ۔ تو ان لوگوں پر جن کی وہ خدمت کرتے
ہیں بے قیاس برکت نازل ہوگی ۔



تیسرا درس

نبی کی روایا

زکریا ۱: ۴ - ۱: ۵

اس پیرے میں تین روایاں پائی جاتی ہیں۔ پانچویں۔ چھٹی اور ساتویں۔

۱۔ سنہری شمعدان (۱: ۴ - ۱: ۵)

ہم دیکھ چکے ہیں کہ چوتھی روایاں میں یسوع سردار کاہن کو زریں تاج پہنایا جاتا ہے۔ اس نکتہ کا انکشاف کرنے کے لئے تھی۔ کہ سردار کاہن کے رتبہ اور اختیار کی وضاحت کی جائے۔ اس پانچویں روایاں میں یہ بتانا مقصود ہے کہ زریں بابل جو لوگوں کا حاکم ہے اس کو یقین ہونا چاہئے کہ وہ بھی خدا کا مسوح ہے۔ اور اسے خدا کی طرف سے اختیار حاصل ہے کہ اس کے کام کو مکمل کرے۔ لوگوں کو اپنے مذہبی رہنما سردار کاہن اور حاکم زریں بابل میں کامل اعتماد کی ضرورت تھی۔ چنانچہ چوتھی اور پانچویں روایاں اسی مطلب کے لئے ہیں۔

شمعدان پر سات شاخیں تھیں۔ جن میں سات چراغ تھے۔ اور ان سے کل کلیسیا یا خدا کے لوگ مراد ہیں۔ جو دنیا میں شمعدان یا چراغوں کی مانند روشن ہونگے۔ چراغوں میں سنہری تیل نلیوں کے

ذریعے پہنچتا ہے۔ اس میں اشارہ یہ ہے کہ صرف فوق الفطرت
رسد ہی خدا کے لوگوں کے نور کو روشن رکھے گی۔

لیکن شمعدان کے دونوں طرف زیتون کے دو درخت یا
شاخیں تھیں۔ (آیات ۳-۵ و ۱۱-۱۲) ان سے قوم کے دونوں
مسیح حاکم مراد تھے۔ زربابل دنیوی حاکم اور یسوع دینی
حاکم۔ شاید یہ کہنا زیادہ بہتر ہے کہ دونوں درختوں سے بادشاہی
اور کہانت مراد ہیں۔

ان دونوں شاخوں سے ان کے موجودہ نمائندے زربابل اور
یسوع مراد ہیں۔ ان کے ذریعے یعنی صحیح دینی اور دنیاوی عدالت
کے ذریعے خدا اپنے لوگوں کو دنیا میں نور کی طرح روشن ہونے
کا ملکہ عطا کریگا۔

آیات ۶-۱۰۔ زربابل کے لئے شخصی پیغام معلوم ہوتی ہیں
نہیں ہے۔ کہ لوگوں کو ترغیب دلانے اور کام میں مشغول رکھنے
کے مشکل معاملہ میں زربابل خود بھی تھک کر جی چھوڑ بیٹھا ہو پس
اس کو جو یقین دلایا جاتا ہے۔ اس کے مینی دو چند ہیں۔

۱۔ خدا کی مرضی تھی کہ جو کام زربابل نے شروع کیا ہے۔
وہ اُسے تمام کرے (آیات ۹-۱۰) وہ دن قریب آ رہا تھا جبکہ
چوٹی کا پتھر سترت اور دُعا کے نعروں کے درمیان لایا جائیگا۔
تاکہ اس کام پر خدا کی برکت اور فضل نازل ہو۔ (آیت ۷)
اور ساہول ہاتھ میں لے کر زربابل اُسے اس کی جگہ سیدھا
کریگا۔ (آیت ۱۰)

۲۔ لیکن اُسے متنبہ کر دیا جاتا ہے کہ یہ کام خدا کی رُوح
کی قوت سے تمام ہوگا۔ (آیت ۱۶) ایک ہیکل کافی نہ تھی۔

اُس کے صحنوں میں پاک عابدوں کا جمع ہونا لازم تھا۔ تمام منصوبہ
ایک روحانی مہم تھا۔ اور اسے ہاتھ میں لینا بھی روحانی وسائل
پر منحصر تھا۔ اور وہ یہ تھا کہ اپنے خادموں کے ذریعے خدا کی
روح اور اس کی قوت کو کام کرنے کا موقع دیا جائے۔ اُسے
مشکلات مطلوب کر سکتی تھیں۔ اس کا توکل الہی قوت پر
ہونا چاہئے۔

۲۔ چھٹی اور ساتویں روایاتیں۔ (۵: ۱-۱۱)

ان روایات میں زکریاہ ملک کو گناہ اور شرارت کی آلودگی
سے پاک ہوتا دیکھتا ہے۔ پہلے اُسے ایک طومار یعنی کتاب دکھائی
دی۔ جس میں ملک کے گناہوں کی تفصیل درج تھی۔ وہ
ملک سے اُڑا جا رہا تھا۔ یعنی لوگوں کا گناہ دور ہو رہا تھا۔
لیکن یہ اڑتا ہوا طومار گناہگاروں پر ایک لعنت بھی تھا۔
کیونکہ بنی اسے گناہگار کے گھر داخل ہوتا اور گھر کو برباد کرتا
دیکھتا ہے۔ چوری اور جھوٹی قسم کھانا دو گناہ خاص طور پر
عام تھے ان کو دور کرنا تھا۔

ساتویں روایا میں بنی ایفہ دیکھتا ہے۔ جو یہودیوں میں
استعمال کا سب سے بڑا برتن تھا۔ اس میں سات گیلن سے
زیادہ کی گنجائش تھی۔

سیسہ کا سرپوش اٹھتا ہے۔ اور بنی اس کے اندر ایک
عورت کو دیکھتا ہے۔ یہ شرارت تھی۔ کیونکہ وہ آناٹش کی قوت
کی شبیہ ظاہر کرتی تھی۔ اُسے ایفہ میں دبا دیا جاتا ہے۔ دو
نسوانی شبیہیں جو مضبوط بازو رکھتی تھیں اس ایفہ کو ہوا میں
اٹالے گئیں۔ اور اُسے سنعار کے ملک میں پہنچا دیا جو شرارت

کا گھر ہے ۔

یہ رویا پہلی کا ضمیمہ یا تہمہ ہے ۔ یہ سبق سکھاتی ہے کہ لعنت
کا دور ہو جانا کافی نہیں ۔ بلکہ گناہ کا اصدیل ۔ آزمائش کی قوت
کو ڈھانپ کر دور کر دیا جائے ۔

ہم یہ سیکھتے ہیں کہ گناہ نہ صرف بدی ہی ہے ۔ بلکہ ایک
قوت بھی ۔ صرف معافی ہی کافی نہیں ۔ بلکہ اس کے ساتھ ہی
دل میں سے گناہ کی محبت اور کشش کا بھی صفایا ہونا چاہئے ۔
اور یہ صرف خدا ہی کر سکتا ہے ۔ جیسا کہ رویا میں بتایا گیا ہے
اور خدا کس طرح اپنی روح کے ذریعے اسے انجام دیتا ہے ؟
پولوس رسول نے رومیوں ۸ میں ہمیں بتا دیا ہے ۔

چوتھا درس

نبی کی رویا (مسنل)

زکریاہ ۱: ۶ - ۱۵ -

اس پیرے میں چار جنگی رتھوں کی آٹھویں رویا درج ہے۔ (آیت ۸-۱) پھر یسوع کی تاجپوشی کا بیان ہے۔ (آیات ۹: ۱۵)
۱۔ جنگی رتھوں کی رویا۔ (آیات ۱-۸)

اس رویا کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ یقین دلایا جائے کہ جو امن اور نظام اسرائیل میں از سر نو قائم ہوا۔ اُسے وہ قومیں تہ و بالا نہ کریں گی۔ جنہوں نے پہلے خدا کے لوگوں کی مخالفت کی۔

چار جنگی رتھیں جو قوت کا نشان ہیں۔ دو کانسے کی پہاڑیوں کے درمیان سے آتی ہیں۔ اس کا مطلب ناقابلِ رسائی مقام ہے۔ جو خاص خدا کا مسکن ہے۔ ان رتھوں کو روئے زمین کا خداوند بربادی کے پیغام کے ساتھ نازل کرتا ہے۔ جو گھوڑے ان میں جتے ہیں وہ مختلف رنگوں کے ہیں۔ سرنگ۔ مشکلی نقرہ اور ابلق (۱-۱۴)

پھر فرشتہ وضاحت کرتا ہے کہ یہ چار آسمانی ہوا میں جو زمین کے مختلف حصوں میں روانہ کی جائیں گی۔ نبی کو یہ نہیں

بتایا جاتا کہ اُن کا کام کیا ہے۔ با الفاظ دیگر ان ارضی (دنیاوی) قوتوں پر کیا کیا سیاسی اور فوجی مصائب نازل ہونے والے ہیں۔ مگر مشکلی گھوڑے شمالی طرف جاتے ہیں۔ ان کا کام یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ خدا کے غضب کو ایرانی سلطنت پر نازل کریں۔ جو زمین کی طاقتوں کا مرکز تھی۔ (۸ و ۶)

فی الحقیقت مشکلی اور نقرے گھوڑے شمال کی طرف گئے۔ تاکہ بابل کو دو چند سناڑے۔ سبزنگ گھوڑے جنوب کی طرف جاتے ہیں تاکہ مصر میں خدا کی طرف سے تعذیر لگائی جائے۔ مشرق کا کوئی ذکر نہیں۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ اس طرف سے اسرائیل کو کبھی دھمکی نہیں دی گئی۔ چوتھی رتھ کے گھوڑوں کو یہ حکم دیا جاتا ہے۔ کہ تم دنیا کی سیر کرو۔ (۱۱) بعض مترجمین چھٹی آیت میں "اُن کے پیچھے" کی بجائے مغرب پڑھتے ہیں۔ اگر یہ قرأت صحیح ہو تو اس سے یورپ یعنی فرنگستان کی نئی طاقتوں کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے۔ جو محض پچیس سال میں فارس پر غالب آ گئیں۔

پس ہم دیکھتے ہیں۔ کہ اس روایت اُن لوگوں کو جو یروشلیم کی اور قوم کی اذیتوں پر توجہ نہیں دیتے۔ اطمینان ہوتا تھا۔ کہ اُن کا کام فضول نہیں۔ اور یہ کہ خدا دوبارہ تباہی اور بربادی کے عناصر میں اپنے لوگوں کو تباہ کرنے نہ دیگا۔ ۲۔ یسوع کی تاجپوشی: ۹۔ ۱۵

جو واقعہ یہاں درج ہے۔ اس سے ان لوگوں کے حوصلے اور بھی بڑھ گئے ہونگے۔ جن کے دل اسرائیل کے مفاد سے پڑتے۔ یہ محسوس ہوتا ہے۔ کہ تین آدمیوں کا ایک وفد جس کے پاس

نذرانہ بھی تھا بیگل کی تعمیر میں مدد دینے کے لئے یروشلیم میں آیا۔
 اور ایک شخص یوسیاہ نانی (۱۰) کے ہاں فروکش ہوا۔ زکریاہ
 کو ہدایت کی جاتی ہے۔ کہ وہ ان کے تحفوں میں سے اتنا سونا۔
 چاندی چُن لے۔ جس سے تاج بن سکیں۔ جو یسوع سردار
 کاہن کے سر پر پہنا کر بیگل میں پاک یادگار کے طور پر رکھے
 جائیں۔ (۱۱ و ۱۲) اور یہ ایک وعدہ بھی ہونگے۔ کہ وہ جو دُر
 ہیں خدا کی بیگل میں آئیں گے۔ اور انہیں تمام مراعات دی
 جائیں گی۔ (۱۵) تاج صرف سردار کاہن کے سر پر رکھے گئے۔
 زربابل حاکم کے سر پر نہیں۔ زکریاہ یہ بتانا چاہتا ہے۔ کہ
 بادشاہی اس دنیا کی نہ ہوگی۔ بلکہ ایسی ہوگی جس میں روحانی
 باتیں مقدم ہونگی۔

پھر بارہویں اور تیرھویں آیت میں شاخ کی طرف اشارہ ہے
 یہ مسیح کا مستند خطاب ہے۔ اس سے ہم سمجھتے ہیں۔ کہ جب یسوع
 تاج پہنے کھڑا تھا۔ تو وہ ہمیں دکھاتا ہے۔ کہ مسیح کیسا ہوگا۔ یہ
 شاخ بیگل کو تعمیر کریگا۔ لیکن ہم پہلے ہی دیکھ چکے ہیں۔ کہ
 زربابل اسے مکمل کریگا۔ (۱۹: ۴) پس اس کا یہ مطلب ہونا
 چاہئے۔ کہ کوئی شوکت یا جلال ایسا بھی ہے جسے صرف مسیح کاہن
 ہی دے سکتا ہے۔ شاخ بادشاہ اور کاہن دونوں ہوگا۔ دونوں
 میں کسی قسم کی ضد نہ ہوگی۔ (۱۳) بیشک یہ سب کچھ ہمارے
 خداوند میں پورا ہو گیا۔ جو اپنے لوگوں کا بادشاہ اور کاہن ہے۔
 یہ بڑی دلچسپ بات ہے۔ کہ عبرانیوں کے مصنف نے اس خیال
 کو نہایت خوبی کے ساتھ نبھایا ہے +

پانچواں درس

روزہ کے ایام کا فیصلہ

ذکریہ ۱:۴ - ۲۳:۸

جب یہودیوں نے ہیکل کی از سر نو تعمیر کو تمام کیا۔ تو ذکریہ نے خیال کیا کہ ان کی پھر وہی حالت ہو جائیگی جو اسیری سے پہلے تھی۔ وہ چاہتا تھا کہ وہ روزے اور ماتم ختم کر دے جائیں۔ جو اسیری کی وجہ سے لازم ہو گئے تھے۔ اور ہمہ تن کوشش بن کر اپنی شہری اور مذہبی زندگی تعمیر کریں۔ روزوں کا تمام سوال اس وقت پیش کیا گیا۔ جبکہ یروشلیم میں ذکریہ کی روئے کے دو سال بعد ایک وفد وارد ہوا۔ انہوں نے اسیری کے روزوں کے رکھنے کے جواز کا سوال اٹھایا۔ بالخصوص پانچویں مہینے کے روزوں کا مسئلہ جو نہ کہ نظر کے ہاتھوں یروشلیم اور ہیکل کی تباہی کی یادگار تھا۔ پرمیہ ۵۲: ۱۲-۱۴۔

قطرنا صاحب فہم لوگوں کو یہ بات سوجھی کہ اب ایسے روزے بالکل بے محل تھے۔ جبکہ شہر اور ہیکل آہستہ آہستہ بحال ہو رہے تھے۔ (۱-۳) لیکن چونکہ وہ خود انہیں بند نہیں کر سکتے لہذا انہوں نے کانہوں کے ذریعے خدا پہنچاؤا سے استجازہ کرنا چاہا۔

اس کا جواب زیا کرہ بیان کرتا ہے۔ جو لوگوں کو خدا کا پیغام پہنچاتا ہے۔ یہ جواب تمام لوگوں کے نام ہے۔ اس کی حسب ذیل تقسیم ہو سکتی ہے۔

۱۔ اطاعتِ روزے سے بہتر ہے۔ (۴-۷)

پانچویں اور چھٹی آیت کا یہ مطلب ہے۔ کہ لوگوں کے روزے رکھنے یا کھانے پینے سے خدا کو کوئی فائدہ نہیں۔ اس طرح خدا کی عبادت نہیں ہوتی۔ انہیں اس ستر سالہ مصیبت کے سبب کی کھوج لگانی چاہئے۔ انہیں انبیائے پیشین کے الفاظ کو یاد رکھنا اور ماننا چاہئے۔ جنہوں نے ان تباہیوں کی پیشین گوئی کی تھی۔ جو وقوع میں آئیں۔

۲۔ اُن کی تمام پچھلی مصیبت کی جڑ اُن کی سرکشی یعنی برگشتگی تھی۔ ۸-۱۲۔

اُن کی سزا کے باعث ظلم، نا انصافی اور جبر تھے۔ اب ایسی باتوں کو قطعاً ترک کر دینا چاہئے۔ اُن کے اسی طرزِ عمل کے باعث خدا نے اُن کی پکار کی طرف سے اپنے کان بند کر لئے تھے۔ (۱۳) ان باتوں سے باز رہنا یقیناً رسمی روزے رکھنے سے بدرجہا بہتر ہے۔

۳۔ یہود و آہ کی غیر مبدل مرغی اسرائیل کو برکت دینا ہے (۱۸:۱۸) خدا پرورشیم میں واپس آکر سکونت کریگا۔ اور وہ شہر راستی کا مرکز (شہرِ صدق) بن جائیگا۔ مرد و زن بڑی عمر میں پائیں گے۔ یعنی امن میں بوڑھے ہونگے (آیت ۴) شہر کے گلی کوچے کھیلنے والے بچوں سے مہمور ہونگے (آیت ۵) پھر برکت کے مزید وعدوں کے ساتھ یہود و آہ اپنے وعدوں کا اعلان کرتا ہے۔ جو وہ اپنے بحال

شُدہ لوگوں پر واجب العمل سمجھتا ہے (۱۷:۱۷)
۴۔ زندوں کو اب خوشی و خرمی اور شادمانی کی عید میں بدل

کر دیا جائیگا۔ (۸: ۱۸-۲۳)

یہاں ہمارے لئے قابل غور اور قیمتی بات وہ عجیب کشش ہے جو اسرائیل میں دنیا کی دیگر قوموں کے لئے ہے۔ جہاں تک مغرب کا تعلق ہے۔ یہ پیشین گوئی بڑی کثرت سے پوری ہو چکی ہے۔ خدا ہے جو یہودیوں کی تاریخ اور بائیسویں عیسویں میں ظاہر ہوا۔ جس کی دنیا نے مسیحیت عبادت اور بحید کرتی ہے۔ آئیے ہم تیسویں آیت کے یہ الفاظ ”ہم نے سنا ہے کہ خدا تمہارے ساتھ ہے“ اپنے لئے چن لیں۔ جب اہل ہند مسیحیوں کے متعلق یہ الفاظ کہنے لگ جائیں تب ان کے دل میں یسوع کی کشش پیدا ہوگی۔ اور وہ اس کے گرد جمع ہونگے۔ ہماری زندگی میں حقیقت اور کشش کا نہ ہونا ہی اس ملک میں انجیل کی مادی میں زبردست زناوت ہے *

پچھٹا درس

عام تباہی میں اسرائیل کا تحفظ

ابواب ۱۰ و ۹ -

کتاب کے اس حصہ کا مفصل مطالعہ کرنے سے پیشتر یہ بہتر معلوم ہوتا ہے کہ ہم اس بات پر غور کریں کہ نویں باب کے بعد ایک بالکل نئی فضا پیدا ہو جاتی ہے۔ اسرائیل ایک بالکل نئے تاریخی ماحول میں ہے۔ الفاظ میں نئی ذہنیت کی خوشبو ہے۔ میکمل یا فارسی عہد کا کوئی تذکرہ نہیں۔ جن کے زیر اثر ابتدائی آٹھ باب تحریر کئے گئے ہیں۔ ان میں اتنا بڑا فرق ہے کہ بہت سے علماء کا خیال ہے کہ ابواب ۹ - ۱۴ تک کسی اور مصنف نے کسی اور وقت تحریر کئے ہیں۔

لیکن ہمیں تو متن کے پیغام سے دلچسپی ہے۔ اور اب اسی کی طرف رجوع کرینگے۔
اس حصہ کو چار پیروں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

۱ - ۸ : ۱ - ۹

۲ - ۹ : ۹ - ۱۵

۳ - ۹ : ۱۶ - ۱۰ : ۷

۴ - ۱۰ : ۸ - ۱۲

۱ - (۹ : ۱ - ۶) اس پیرے میں اُس جنگ کی رفتار کا حال

درج ہے۔ جو عور کے شمال سے جنوب کی طرف دمشق کو پھر وہاں سے فونیسیا کے ساحل کے ساتھ ساتھ فلسطیوں کی طرف بڑھتی جا رہی تھی یہ تمام ملک تاخت و تاراج کر دئے جائیں گے۔ مگر یہ وہاں خود اپنے گھر کے چار طرف خیمہ زن ہو گا۔ تاکہ اسے محفوظ رکھے۔

پانچویں اور چھٹی آیت میں فلسطیوں کے چوتھے بڑے شہر پر صور کے دھواڑے کے اثرات کا ذکر ہے۔ ساتویں آیت میں بتایا گیا ہے کہ فلسطی کس طرح اپنی بت پرستی اور قربانی کا خون کھانے کے باعث اپنی سزا اپنے منہ میں بھگتیں گے۔ ان میں سے کچھ آخر کار خدا کے لوگوں سے ملائے جائیں گے۔ یروشلم کی حفاظت کا وعدہ اُس وقت پورا ہو گیا۔ جبکہ یونانیوں نے سکندر اعظم کے دوران حکومت میں نہ صرف شہر کو تباہ ہونے سے بچا دیا۔ بلکہ سردار کاہن کو اعزاز بخشا۔ یہودیوں کو خراج سے معافی دی۔ اور انہیں اپنی ہی شریعت کے بموجب زندگی بسر کرنے کی اجازت دیدی۔

۲۔ ۹: ۹-۱۵۔ اُس خوبصورت منظر کے ساتھ شروع ہوتا ہے۔ جو چاروں انجیل نویس رسولوں نے ہمارے خداوند کے یروشلم میں داخل ہونے پر استعمال کیا ہے۔ (متی ۲۱: ۱-۱۰ و مرقس ۱۱: ۱-۱۰ و لوقا ۱۹: ۲۸ و یوحنا ۱۲: ۱۲-۱۵) مسیح کی اُن خصوصیات کو غور سے دیکھو۔ جو یسوع میں پوری ہوئی تھیں۔ وہ نجات لاتا ہے۔ فرد تن ہے۔ حکیم ہے۔ جنگ کے ہتھیار اور رتھیں کاٹ دی جاتی ہیں۔ (۱۱) اور یہ امن و صلح کی خصوصیات کے عین حسب حال ہے۔ کیونکہ آئندہ اُن کی ضرورت ہی نہ پڑے گی۔

اسرائیل کے ستم رسیدہ اور پست حوصلہ لوگ امید کے اسیر ہیں۔
 کیونکہ انہیں خدا کے ساتھ عہد میں امید کی جھلک دکھائی دیتی ہے:
 پس انہیں خدا میں پناہ گزین ہونے کی دعوت ہے۔ (۱۱ و ۱۲)
 بعد ازاں یہودا کو کمان "اور افرائیم کو" نیز کہا گیا ہے۔ وہ
 یونان کو شکست دینے کے لئے ہیں۔ یا جیسا کہ سیپٹوآجٹ میں
 لکھا ہے۔ وہ یا دن کے فرزند ہیں۔ غالباً اس کا اشارہ سکندر
 اور یونانیوں کی لڑائیوں کے بعد گئی کسی تاریخ کی طرف ہے۔
 (آیت ۱۳) خداوند خدا آسمان میں اُن کی طرف سے لڑ رہا
 ہے۔ (۱۴) اور لوگ اپنے دشمنوں کو بہر کی طرح نکل لینگے (۱۵)۔
 ۳۔ ۱۶: ۹ و ۱۰: ۷۔ اس حصہ میں اسرائیل کی فارس ابالی
 کا بیان شروع ہوتا ہے۔ خداوند رب الافواج اپنے نکلنے کی حمایت
 کریگا۔ اور اُسے شاہانہ شان و شوکت عطا کریگا۔ اُس کی نیکی
 تمام مصیبت کو دور کریگی۔ (۱۶ و ۱۷) جھوٹے بت اور غیب میں
 فضول ہیں۔ صرف خدا ہی تازگی بخش بارش برسانے والا ہے۔
 (۱۸ و ۱۹) تیسری آیت میں چرواہوں سے غیر ملکی جاہلین مراد
 ہیں۔ اس پیرے میں یہ پیشین گوئی ہے۔ کہ خداوند اپنے لے
 والے ریوڑ یعنی یہودیوں کو جنگی گھوڑوں سے بدل دیگا۔ خداوند اپنے
 اسیروں کو واپس لائے گا۔ (۲۰ و ۲۱)

۴۔ ۱۰: ۸۔ ۱۲۔ میں "اُن کو سیٹی بجا کر فراہم کروں گا" کہا
 مطلب اُن کو بلاؤں گا یعنی یہوداہ اور اسرائیل دونوں کو۔
 (۱۲) آیات کا اشارہ اتنا زیادہ یہودیوں کی خاص بحالی کی
 طرف نہیں جتنا خدا کے لوگوں کی ازسرنو عام فراہمی اور تنظیم
 کی طرف ہے۔ وہ دور دور کے ملکوں میں قائم رہیں گے (۱۹)

یہ بات کتنی سچ ثابت ہوئی ہے۔ کیونکہ یہودی کرہ ارض کے ہر ملک میں سکونت پذیر رہا ہے۔ کیا یہ وعدہ آج صیہونی تحریک میں پورا نہیں ہو رہا؟ اور اس ایذا میں جو آج یہودیوں کا بخہ ہے؟



سوالوں درں

اچھے چرواہے سے انکار

زکریاہ گیارہاں باب -

اس باب میں وہی پیشین گوئی جاری ہے۔ جو پچھلے دو بابوں سے شروع ہوئی تھی۔ لیکن اس کی نوعیت بدل گئی ہے۔ اب یہوداہ اور اسرائیل کو دھمکی دی جا رہی ہے۔

آیات ۱-۳ میں ایک زبردست طوفان کا ذکر آیا ہے۔ جو شمال سے اٹھ کر لبنان کے طبقے کو تحس تحس کر دیگا۔ ہلاکت اور بربادی اس کی ہم رکاب ہوگی۔ یہ اس پیرے کی سب سے قدرتی تفسیر معلوم ہوئی ہے۔ بعض علماء لبنان سے سیکل مراد لیتے ہیں۔ کیونکہ اس میں بہت لکڑی بلوط کی لگی ہوئی تھی۔ تب ان آیات میں سیکل کی آئندہ تباہی کی پیشین گوئی درج ہے۔ جو سنہ ۱۹۱۷ء میں پوری ہوئی۔ جبکہ طیٹس نے یروشلم اور سیکل کی اینٹ سے

اینٹ بجا دی ۔

آیات ۴ - ۶ میں ایک نبی کو خطاب ہے ۔ اُسے حکم دیا جاتا ہے ۔
 کہ وہ خدا کی بھیڑوں کی نگہ بانی کرے ۔ جو موت اور ذبح کرنے کے لئے
 پالی جاتی ہیں ۔ (زیر تسلیم کے خاصہ میں روپیوں نے طیپس کے ماتحت
 اسے زیادہ لوگوں کو قتل کیا) وہ لوگ جن کے ذمے نگہ کی
 نگہ بانی تھی ۔ انہوں نے اس کام میں کوتاہی کی ۔ اور اپنے شخصی نفع
 کے لئے اپنے رتبہ سے ناجائز فائدہ اٹھایا ۔ تاہم وہ تقدیس کے ساتھ
 خداوند کا نام لیتے تھے ۔ اس کی وجہ یہ تھی ۔ کہ خدا کا رحم اب اُن
 کے شامل حال نہ تھا ۔ خدا کے لوگوں نے خدا کی حفاظت پر اعتماد
 نہ کیا ۔ اور وہ ایسے چرواہوں کے بچوں میں پھنس گئے ۔ جنہوں نے
 اُن پر رحم نہ کھایا ۔ لوگوں نے اپنے آپ کو خدا کے ہاتھوں میں
 خوشحال تصور نہ کیا ۔ لہذا وہ انسانی حاکموں کے جبر و تشدد کا شکار
 ہو گئے ۔ یہودیوں نے ہیریولیس اور اہل روم کے زمانہ میں زکریا
 کی اس تنبیہ اور فہمائش کو یاد کیا ہوگا ۔ یہ عقل کی بات ہے ۔ کہ
 ہم الہی مجتہد پر توکل اور اعتماد رکھیں ۔

اس کے بعد (۷ - ۱۴) آیات میں یہ بیان درج ہے کہ نبی
 نے ”نگہ کو چرانے کا“ حکم ملنے کے بعد کیا کیا ۔ (ہمیں معلوم ہونا چاہئے
 کہ یہ ایک رویا کا معاملہ ہے اور پرانے استعارہ ہے) اُس نے مسکین
 بھیڑوں کو چرایا ۔ اور ایسا کرنے کے لئے اُس نے دو عصا لئے ۔ ایک
 عصا کا نام حسن یعنی فضل اور دوسرے کا نام اتحاد تھا ۔ ایک کا
 کام نگہ کی حفاظت اور دوسری کا نگہ کو اکٹھا رکھنا تھا ۔ تاکہ وہ
 یکسر نہ جائیں ۔ تین چرواہوں یعنی بادشاہ کاہن اور نبی کا سرعت
 کے ساتھ صفایا کر دیا جاتا ہے ۔ کیونکہ اُن کے دل میں ایمان کی

کی تھی (آیت ۸)

مگر افسوس کہ گلہ شوخ چشم اور سرکش تھا۔ پس گلہ بان (زکریا) نے محسوس کیا کہ ایسی برگشتہ جماعت کی حفاظت کی ذمہ داری اٹھانے اس کی بساط سے باہر ہے۔ پس اس نے اپنے عصا فضل کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا۔ اور گلہ کو ترک کر دیا۔ اس کا عہد منسوخ ہو گیا۔

اور گلہ نے دیکھا کہ اس میں خدا کا ہاتھ ہے (۹-۱۱)
تب گلہ بان زکریا اپنی اجرت کا مطالبہ پیش کرتا ہے۔ اُسے چاندی کے تین سکے دئے جاتے ہیں۔ جو ایک زخمی غلام کی قیمت تھے (خروج ۲۳: ۲۱) یہ ایک توہین تھی۔ اور خدا نے اس کو حکم دیا کہ روپیہ کو کہار کے سامنے پھینک دے۔ دوسرے لفظوں میں اس سے یہ کہنا مقصود تھا کہ ان کو فضلہ کے ڈھیر پر پھینک دو۔ اس قوم نے چرواہے کی ننگبانی کا یہ عوض دیا۔ اور اس کی محنت کی یہ قدر کی۔ چنانچہ اس نے اپنا دوسرا عصا اٹھا بھی توڑ ڈالا جس کا مقصد یہوداہ اور اسرائیل کے رشتہ اخوت کو منقطع کرنا تھا۔

(۱۲-۱۴)

اس منظر کو مکمل کرنے کے لئے ہمیں باب ۱۵ کی ساتویں آیت بھی اس کے ساتھ ملا دینی چاہئے۔ جہاں چرواہے کو تلوار کی ضرب لگائی جاتی ہے۔ اور بھیڑوں کو پرانگندہ کر دیا جاتا ہے۔ اس کے ساتھ قوم کی المناک داستان تمام ہو جائیگی۔ اتم جانتے ہیں کہ یہ کس خوبی کے ساتھ پوری ہوئی۔ اور ہمارے خداوند نے اس عبارت کا اطلاق کس طرح اپنے آپ پر کیا (متی ۲۳: ۳۷) آیات (۱۵-۱۷) میں ایک نابکار چرواہے کا ذکر ہے۔ جو گلہ کا چوپان ہوگا۔ یہ اس لئے ہے کہ گلہ نے ایک اچھے چرواہے سے انکار

کر دیا۔ جب اچھے چر دا ہے یسوع سے انکار کر دیا گیا اور یہ لفظ کہے گئے۔
 ”ہمارا کوئی بادشاہ نہیں مگر قیصر“۔ تو یہودیوں نے نابکار یا نادان چر دا ہا
 چن لیا۔ جس نے اُن کے ساتھ وہ سلوک کیا جو آیات (۱۶ د ۱۶) میں
 درج ہے۔

اس پیرے کے متعلق دو باتیں یاد رکھنی چاہئیں۔
 ۱۔ کس طرح یہ تعلیم یسوع مسیح اچھے چر دا ہے میں پوری ہوتی ہے۔
 ۱۲۔ خدا کی اپنی بھڑی گو وہ بے کس اور آزرده ہیں مگر غدی اور
 نابکار ہیں۔ اور اُن کی ضد نہ صرف خدا کی مرضی کو بے کار ثابت کر
 رہی ہے۔ بلکہ ایک ایسے آدمی کی موت کا موجب ہوتی ہے۔ جو
 یہودیوں کے ساتھ نیکی کر سکتا تھا۔ یہ یہودیوں کی تاریخ کا خلاصہ
 ہے۔ اور اپنی حماقت کا خمیازہ وہ آج بھگت رہے ہیں +

آنکھواں درس

اسرائیل کی آخری ظفر مندی

زکریا ۱:۱۲ - ۶:۱۳

یہ بات بالکل واضح ہے کہ ۱:۱۲ سے کتاب کے اختتام تک ایک ہی عہد کا بیان ہے۔ یہ واقعات کا متواتر بیان نہیں بلکہ نبی اس ایک ہی منظر کو دو مختلف زاویہ ہائے نظر سے پیش کرتا ہے۔ پہلی رائے ۱:۱۲ - ۶:۱۳ میں درج ہے۔ اور دوسری ۷:۱۳ - ۲۱:۱۲ میں تحریر ہے۔ ہم اسے اگلے حصے میں پڑھیں گے۔

پہلا پیرا ۱:۱۲ - ۶:۱۳ یوں تقسیم ہو سکتا ہے۔

۱۔ یروشلیم کا محاصرہ اور بحالی (۱ - ۹)

۲۔ قومی قائم (۱۰ - ۱۴)

۳۔ قوم کا تزکیہ (۱۵ - ۲۱)

۱۔ ان پہلی ۹ آیتوں میں زکریا ایک وقت کا ذکر کرتا ہے جو یروشلیم کے لئے بہت ہی نازک اور خطرناک ہوگا۔ مگر وہ یہوداہ کی مداخلت کے باعث نصرت میں مبتدل ہو جائیگا۔ اس قوم کے لئے جو اس پر حملہ کرنے کی کوشش کریں گی۔ یروشلیم "لاکھڑا ہٹ" کا پیلہ بن جائیگا اور ایک "بھاری پتھر" ہوگا۔ (۲۱ و ۲۲ اس کا

مطلب یہ ہے کہ اُس پر حملہ آوروں کے لئے نقصان اور ایذا کا موجب ہونگے۔

اس تمام پرے میں کتاب کے اختتام تک یہ فقرہ "اُس روز" بار بار استعمال کیا گیا ہے۔ گنو۔ یہ کتنی دفعہ مستعمل ہے۔ غالباً اس کا اشارہ اس بات کی طرف ہے جسے نبی "خداوند کا دن" کہتا ہے۔ (۱: ۱۴) جس کا مطالعہ ہم اُس وقت کریں گے جبکہ ہم اُس بات پر پہنچیں گے۔

کوئی تحریری تاریخی شہادت موجود نہیں ہے جس سے یہ ثابت ہو۔ کہ یروشلیم عین ان ہی حالات میں سے گزرا۔ نبی جس بات پر زور دینے کی کوشش کر رہا ہے وہ یہ ہے۔ کہ خدا کے لوگوں کو مٹانے کی تمام کوششیں باطل ثابت ہونگی۔

ہمیں اس بات سے اس زمانہ میں جرأت سیکھنی چاہئے۔ جبکہ جرمنی۔ چین۔ کوریا وغیرہ ملکوں میں خدا کے لوگوں کو ہر طرح کی ایذا اور مصیبت سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔ ہندوستان میں بھی ہم سخت آزار دہی سے واقف ہیں۔ لیکن ہمیں کابل یقین ہونا چاہئے۔ کہ اگر ہر قوم کے خدا کے سچے لوگ اپنے ایمان میں ثابت قدم رہیں۔ تو یہ حملے نہ صرف بے کار ثابت ہونگے۔ بلکہ حملہ آوروں کے لئے باعث نقصان ثابت ہونگے۔ اُن کی جڑوں کو کھوکھلا اور انہیں کمزور کر دیں گے۔

۱۲۔ اس کا ایک نتیجہ قومی ماتم ہے۔ (۱۰ - ۱۱)۔ توبہ کی روح کا اظہار کیا جائیگا۔ اور لوگ اُس نیک (اچھے) چرواہے کا نوحہ کریں گے۔ جس کو انہوں نے قتل کر دیا۔ اس قومی نوحہ اور توبہ کا اثر ہر ایک گھر پر ہوگا۔ یہ ماتم اتنا دردناک ہوگا۔

جیسا کہ اچھے بادشاہ یوسیاہ کی موت پر مجدوں میں کیا گیا۔ (۱۱)
 اور یہ قومی اضطراب اس رویا کے بعد ہوگا۔ جبکہ انہیں پتہ لگے گا۔
 کہ اُن کے گناہ اور بغاوت نے یہوواہ کو چھیدا۔ وہ جس نے اُن
 سے محبت کی۔ اُن کی رہنمائی کی۔ اُن کی حفاظت کی وہ اُسے مجروح
 اور گھائل کر رہے تھے۔ اس انکشاف نے قوم کے دل گھائل کر
 دیئے۔

یسوع مسیح کی پُر محبت موت میں ہمیں گناہ کی بنجاست
 کا پتہ چلتا ہے۔ ہمارے گناہوں نے اس کو گھائل کیا۔ اور اُسے
 مار ڈالا۔ اُس کی رویا۔ جس کو ہم نے چھیدا ہماری توبہ اور
 تازگی کا واحد ذریعہ ہے۔
 ۳۔ یہ توبہ اور غم بذاتہ کافی نہ تھا۔ اس کے بعد قومی تنزکیہ
 کی ضرورت تھی۔

پس تیرھویں باب کی ابتدائی چھ آیتوں میں ایک سوتے
 کے پھوٹنے کا بیان ہے۔ جو تنزکیہ و طہارت کے لئے کام دیگا۔
 اور "میلید و ناپاک روح" (۱۲) یعنی وہ باطنی ذہنیت جو لوگوں
 کو گناہ کی ترغیب دلاتی ہے۔ اُسے ملک سے دھو ڈالے گا۔
 بت پرستی اور جھوٹی نبوت ملک سے معدوم ہو جائیگی۔ اور
 ماستی کے لئے جوش کی ایسی ذہنیت پیدا ہو جائے گی۔ کہ
 والدین اپنے بچوں کو جھوٹی نبوت کے جرم میں قتل کرنے سے
 دریغ نہ کریں گے۔ (۱۳) ایسے نبی خود ملک کی طرف مراجعت
 کریں گے۔ اور خود اپنی پرانی پُر فریب زندگی کی نمایاں علامتوں
 کا اظہار کریں گے (۱۴-۱۶)

پس ہم دیکھتے ہیں۔ کہ جب خدا اپنے بندوں میں تازگی

پیدا کر رہے۔ تو ان میں توبہ کی مسیح۔ تشریح و لہارت اور جوش
پیدا کرتا ہے۔ جب خدا کی روح اُمنڈ پڑتی ہے تو لوگوں کو خدا
کے بیٹے کے گناہ کے جرم میں چھیدے جانے کی حقیقت کی پہچان
حاصل ہوتی ہے۔ وہ معافی اور صفائے باطن کے لئے تڑپتے ہیں
اور بے پروائی سے اپنی بُری عادتوں کو ترک کر دیتے ہیں۔ ہر
حقیقی بیداری کا یہی مطلب ہونا چاہئے +

نواں درس

خداوند کا دن

زکریا ۱۳: ۷ - ۲۱: ۱۴

اس پرے سے ہیں اسرائیل کی آخری نصرت کا ایک اور
نظر یہ منظر ہوتا ہے۔ یہ کسی ایک منظر کا بیان نہیں ہے بلکہ
اس کا مقصد بعض اصولوں کے عمل کا مظاہرہ کرنا ہے۔ اور
یہ بات نقش کرنا ہے کہ خدا کے لوگ ظفرِ یاب ہونگے۔ لیکن
انہیں ایک بڑی مصیبت میں سے گزرنا ہوگا۔ اور پاپان کار
اس کی ذاتی مدد اور خروج سے ان کو نجات نصیب ہوگی۔ اس
میں ہمیں دکھایا گیا ہے کہ خداوند کا دن تاریکی سے شروع ہوتا
ہے۔ مگر اس کا اختتام شام کے اُجالے میں ہوتا ہے (زم: ۷)

یروشلیم پر بہت سی بلائیں آتی ہیں۔ مگر آخر میں اُسے عبادت اور
رسوخ کا مرکزی مقام نصیب ہوتا ہے۔

(۱) (۷-۹) ان آیات میں اچھے چرواہے کی موت اور آخری انکار
کا نتیجہ درج ہے۔ (دیکھو درس ۷) نکلے کے بکھرنے کے بعد جو مقابلتا
ایک چھوٹی سی تعداد ہے۔ جو یہاں ایک تہائی دی گئی ہے بچائی
جائیگی۔ یاد رکھو کہ چرواہے کا بھڑوں کی خاطر قتل کئے جانے کا
خیال رگودہ وفادار ہے اور اپنا فرض انجام دیتا ہے (پہلے ہی
اسرائیل میں یسعیاہ ۸ باب میں موجود ہے۔

(۲) چودھویں باب ۱-۷ میں "خداوند کے دن" کا بیان ہے۔
جس کا مطلب ایک خاص دن اُس سے متعلق ہے۔ جیکہ اُس
کی تجویز کو پورا ہونے کا موقع ملتا ہے)

یہاں اُس دن کی پہلی علامت یہ ہے۔ کہ یروشلیم پر ایک
ہلاکت نازل ہوتی ہے۔ دشمن شہر کو تباہ کر دیتے ہیں (۲۱)۔
تب خداوند خروج کرتا ہے۔ کہ اپنے صالح کام بندوں کو نجات دے۔
(۳) ایک زلزلہ کوہ زیتون کو پھاڑ ڈالیگا۔ لوگ خوف کے مارے
زلزلے کے انتظار سے اس طرح بھاگیں گے جس طرح وہ عزیاہ کے
دنوں میں بھاگے تھے۔ (۲۴ و ۲۵) اس روز تاریکی ہوگی۔ جب
منصبت کی حد ہو جاتی ہے۔ اور تاریکی غالب آ جاتی ہے۔ تو

حالات سدھ جاتے ہیں اور "شام کے وقت اُجالا ہوگا" (آیات ۲۶ و ۲۷)
(۳) آیات (۲۸-۳۱) میں اُن برکتوں کا حال درج ہے۔ جو خداوند
کا یہ دن "خدا کے لوگوں کے لئے لائیگا۔ پہلی یہ ہے۔ کہ خدا کے
مسکن یروشلیم سے آب حیات یہ نکلے گا (دیکھئے یوایل ۳: ۱۸)۔

مکاشفہ ۱: ۲۲-۲۳۔ یوحنا ۷: ۳۷-۳۹

آبِ حیات نصفاً نصفی بحر مشرق اور بحر مغرب یعنی بحر اسود اور بحیرہ روم کو بہ جائیگا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام ملک مشرق و مغرب تک سیراب کیا جائیگا۔ یہ الہی برکت کا استعارہ ہے جس کے بغیر بنی نوع انسان زندہ نہیں رہ سکتے۔ پایانِ کار خداوند ساری دنیا کا بادشاہ ہوگا۔ تمام قوموں میں اُس کا نام ہوگا۔ تمام ملک کو میدان کی مانند کر دیا جائیگا۔ تاکہ یروشلم بلند مقام ہو (۱۰ و ۹) آیات ۱۲-۱۵ میں اُن لوگوں کی سزاؤں کا حال لکھا ہے۔ جو خدا کے شہر پر حملہ آور ہوئے۔ اور اب اُس کے بادشاہ کی اطاعت سے انکار کرتے ہیں۔ بل چل اور پیگ آدمیوں اور جانوروں پر حملہ کریں گی۔ یہ اُس ظلم کی سزا ہے۔ جو دوسری آیت میں بیان کی گئی ہے۔

(۱۶) آیات ۱۶-۱۹ میں یہ بتایا گیا ہے کہ یروشلم کیونکر بلند مقام ہوگا۔ نہ صرف جغرافیائی طور پر جیسا کہ دسویں آیت میں درج ہے۔ بلکہ وہ عبادت کا مرکز ہوگا۔ حتیٰ کہ باقی ماندہ دشمنوں کے لئے بھی وہ سجدہ کا مقام ہوگا۔ عید خیام یا تخصیص فصل کے شکرانے کی عید تھی۔ اور اسے بھلا دینے کی موزوں سزا اس کا باراں تھا۔ جس سے فصل پیدا نہیں ہوتی۔ مصر کے لئے خاص طور پر پیگ کی سزا ہے۔ کیونکہ وہ فراوانی کے لئے بارش کی محتاج نہ تھا۔ بلکہ نیل کی طغیانی پر اُس کی شادابی کا انحصار تھا۔

دہا آخری دو آیتوں سے پتہ چلتا ہے کہ کس طرح آخر کار خدا کے لوگوں میں مقدس اور غیر مقدس کا امتیاز باقی نہ رہے گا۔ ہر شے مقدس ہوگی۔ کوئی شے عام اور ناپاک نہ ہوگی۔ اس کی وجہ یہ ہوگی کہ ہر شے کو خدا کے نام سے مقدس کیا جائیگا۔ اور اُس کے

نام کی ٹہر لگا دی جائیگی۔ کنعانی سے دشمن۔ ناپاک اور بُت پرست مراد
 ہے اور اس فقرہ کا مطلب ہے۔ کہ ہر وہ شخص جو ناپاک کرتی ہے۔
 خدا کے گھر میں داخل نہ ہوگی۔ ہماری زندگیوں کا وہ منظر کتنا
 خوشنما ہے۔ جب کہ ہم وہ سب کچھ جو ہمارا ہے۔ خدا کے نام مقدس
 کر دیتے ہیں۔ وہ سب پر اپنے تقدس کی ٹہر لگا دیتا ہے۔ اونچے
 سے اونچا اور غریب سے غریب خدا کی خدمت میں اعلیٰ اور
 دائمی اعزاز کے اس کلمہ سے ممتاز کیا جاتا ہے "خداوند کے
 لئے مقدس"۔ ہمارے گھر۔ کاروباری مفاد ہماری باطنی اور
 ظاہری زندگی۔ ہمارے بہت سی حقیر اعمال۔ الغرض سب کچھ
 اصلیت نیکی۔ اور خلوص کے طغفرۂ امتیاز سے منقش ہو سکتے
 ہیں +

ساتویں فصل

ملاکی

ہم نے مابعد الخرج انبیاء کے تاریخی درس میں دیکھا تھا۔
 کہ ملاکی دوسرے عہد میں آتا ہے۔ یعنی دارا اول کے عہد میں
 ہیکل کی تعمیر مکمل ہونے سے ۵۲۰ ق م میں عزرا کی آمد تک۔
 ہیکل کی تعمیر ۵۱۶ ق م میں ختم ہو گئی۔ اور ۵۱۶ ق م اور
 ۵۸۸ ق م کے درمیان یروشلم میں کسی یہودی بستی کا ذکر
 نہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ زوال اور مایوسی کے دن تھے۔
 یہودیوں نے اپنی تمام امیدیں ہیکل کی تعمیر پر اٹھا رکھی تھیں۔
 انہیں توقع تھی کہ فوری طور پر بکت کا زمانہ شروع ہو جائیگا۔
 جس میں ان کے رُسخ اور دولت میں گراں اضافہ ہوگا۔ لیکن
 کوئی ساٹھ سال گزر گئے۔ مگر کچھ بھی وقوع میں نہ آیا۔ سامریوں
 کا عناد ابھی تک ان کے لئے بلائے جان ہو رہا تھا۔ بابل سے
 نقل مکانی کی جو پیشین گوئی زکریاہ نے کی تھی وہ پوری نہ
 ہوئی۔ زر بابل جو ہیکل کی تعمیر میں لوگوں کی رُوح رواں تھا۔
 کس پھر سی کی حالت میں رہا۔ عالم بکا ہوا۔ تاریخ نے

انہیں اُن کے حال پر چھوڑ دیا۔ اور واقعات مشرق کی بجائے مغرب میں ظہور پذیر ہونے لگے۔

ان حالات کے درمیان یہودی ملت زندگی گزارنے لگے۔ وہ عبادت کی طرف سے تغافل کرنے لگے۔ اُن کے روحانی اور اخلاقی نصب العین زوال پذیر ہو گئے۔ اُن کی مایوسی نے اُن کے دل میں اُن فرائض کی طرف سے کراہیت پیدا کر دی۔ جو اُن پر خدا کی طرف سے عائد ہوتے تھے۔ بلکہ انہوں نے فی الحقیقت خدا کی محبت اور قدسیت کو نفرت کی نگاہ سے دیکھنا شروع کیا۔ (۲: ۱۱ و ۱۲) انہوں نے ہیکل کے واجبات میں کوتاہی کی اور ناپاک بدیے گزارنے لگے۔ کہانت کا رُسوخ جاتا رہا۔ کیونکہ انہوں نے لوگوں کی ہدایت کا کام چھوڑ دیا۔ اور اپنے فیصلوں میں طرفداری کرنے لگے۔ بد اخلاقی نے اپنا سر بلند کیا۔ اور یہودیوں نے ملک کے نیم کانر لوگوں کے ساتھ شادی کرنا شروع کیا۔ جو پہلی بیوی کی طلاق پر زور دیتے تھے۔ اس کا تمام تر نرولہ یہودی عورتوں پر گرتا تھا۔ (۱۰: ۲۱-۱۴) یہ بہت ہی افسوسناک بات ہے۔ کہ جتنی اور زکریا کی ایسی امیدوں کے باوجود ایسی حالت کا غلبہ ہو۔ ان حالات میں ملاکی نے لب کشائی کی۔ وہ "مگنام بنی" ہے۔ اور خداوند رب الافواج کا پیغامبر ہے۔ اور اس کا پیغام عتیق روحانی تعلیم سے مملو ہے۔ جو ہر زمانہ کے لئے ضروری ہے۔

پہلا درس

خداوند کی محبت اور کاهنوں کی ناکامی

ملاکی ۱: ۱ - ۹: ۲

بایر نبوت (BURDEN OF THE WORD) کا مطلب پیغام کی جان ہے۔ وہ تھی محبت۔ لیکن انہوں نے اس محبت کو نہ پہچانا۔ وہ یہ نہ سمجھ سکتے تھے کہ جب انہوں نے ہیکل کی تعمیر کو مکمل کر دیا۔ تو خدا نے انہیں دنیوی برکات سے مالا مال کیوں نہیں کیا۔ ان کی تمام حماقت اور ناکامی کا موجب یہ تھا کہ وہ الہی محبت کو نہ پہچان سکے۔ لہذا وہ اس محبت کا جواب نہ دے سکے۔ اور اس کی اطاعت اختیار نہ کر سکے (۲۹۱)

پھر نبی عیسو اور یعقوب کا مقابلہ کر کے نبوت پیش کرنا چاہتا ہے۔ وہ دونوں سنے بھائی تھے۔ (روم ۹: ۱۳) انہیں اسی گھر سے یکساں مراعات حاصل ہوئیں۔ لیکن یعقوب چنا گیا۔ یعنی مقبول ٹھہرا۔ اور عیسو نامقبول۔ اور ادوم کی شکستہ حالی اور ویرانی کے مقابلہ میں اسرائیل کی حفاظت الہی تحفظ کا ثبوت ہے۔ خدا نے یعقوب اور اس کی اولاد کو چن لیا۔ اور گوان کی موجودہ حالت زبون ہے مگر ان کا مستقبل شاندار ہوگا۔ (۳-۵)

پھر نبی قومی پست حالی کے ایام میں کاهنوں کی ناکامی کی تفصیل بیان کرتا ہے۔ یقیناً یہ کاهنوں کا کام تھا کہ وہ اپنی

زندگیوں۔ تو توں اور مٹونے سے قوم کی روحانی اور اخلاقی فضا کے معیار کو بلند رکھتے۔ لیکن اس کے برعکس انہوں نے عبادت کے معیار کو گرا دیا۔ کاهنوں کی کونسی خاص ناما کامیاں تھیں۔ جن پر ملا کی نکتہ چینی کرتا ہے۔

۱۔ وہ اپنے اعمال سے خدا کی توہین کر رہے تھے۔ اور یہ ثابت کر رہے تھے کہ فی الحقیقت وہ اُس کے نام سے مستفرت تھے۔
(آیت ۶)

۲۔ ناپاک ہدیے گزرا نئے سے۔ لنگڑے اور بیمار جالوروں کی قربانی ایسے ہدیے جو بہترین نہ تھے۔ وہ خدا کے حضور ایسی نذرں گزراتے تھے۔ جنہیں وہ کسی دنیاوی حاکم کے روبرو پیش کرنے کی جرأت نہ کر سکتے تھے۔ کیونکہ وہ انہیں ہرگز قبول نہ کرتا۔

(۷ و ۸ و ۱۲-۱۴)

۳۔ عبادت میں کمینہ پن سے۔ یہ رسوم کیا مصیبت ہیں۔ یہ فقرہ اُن کی نوک زبان تھا۔ اُن کی عبادت میں کوئی محبت یا روحانی لگن نہ تھی۔ پس یہ اُن کے لئے اور جو اُن کے ساتھ عبادت میں شریک ہوتے تھے بالکل بے معنی تھی۔

۴۔ اس قسم کے طرز عمل کا نوحناک نتیجہ نکلا (۲: ۸) اُن کی سستی اور غفلت کیشی بہت سے لوگوں کے لئے ٹھوکر کا باعث بن رہی تھی۔ وہ جنہیں اس آڑے وقت میں لوگوں کو بچانے والا اور رہنما بننا تھا۔ وہی انہیں ٹھوکر کھلاتے اور گراتے تھے۔ انہوں نے عہد کو خراب کیا۔ اور لوگوں کے دلوں میں مذہب کی طرف سے ایک طرح کی غلط فہمی پیدا کر دی۔ پھر ملا کی اس لاپرواہی اور رسمی جماعت کا پرانی کہانت

سے مقابلہ کرتا ہے۔ (۵۱۲-۱۷) وہ کہتا ہے حقیقی کہانت کے چار نشان

ہیں تعظیم و تکریم۔ ۲۔ راست روی کی زندگی۔ خدا کے حضور سلامتی سے چلنا۔

۳۔ اثر۔ بہتوں کو بدی کی راہ سے واپس لانا۔

۴۔ تعلیم۔ اُسے خدا کا رسول ہونا چاہئے۔

یہاں ہمیں اُن تعذیروں اور سزاؤں کا پتہ بھی چلتا ہے۔ جو اس غفلت پیشہ کہانت کا حصہ ہونگی۔

۱۔ خدا ایسے خادموں سے خوش نہیں ہوتا۔ اور اُن کی خدمت قبول نہیں کرتا (۱۱۰)۔

۲۔ یہ بہتر ہے۔ کہ ہیکل کو بند کر دیا جائے۔ بجائے اس کے کہ اس میں ایسی عبادت ہو۔ موجودہ عبادتیں بالکل بے قدر و قیمت اور صرف ٹھوکر کا باعث ہیں۔ یہ دسویں آیت کے اعلیٰ معنی ہیں۔

۳۔ وہ جنہوں نے اپنی رسم پرستی اور غفلت کیشی سے خدا کی عبادت کو حقیر کیا۔ وہ سب کی آنکھوں میں حقیر اور ملعون ٹھہرائے۔ (۱-۲-۳ و ۱۷: ۱۷) اُن کی نفس پرور اور صداقت نا آشنا زندگی کا یہی انجام ہو سکتا تھا۔ لوگوں کے دلوں سے اُن کی قدر بالکل اٹھ جائیگی۔ کیونکہ انہیں اُن کی رسمی زندگی کی سطحیت اور ریاکاری بالکل عیاں نظر آ جائیگی۔

یہاں گنجائش نہیں۔ کہ ہم یہودیوں کے اُس زمانہ کے مذہبی پیشواؤں کے اس اہم بیان پر کوئی مفصل تفسیر سپرد قلم کریں۔ مگر ہم تمام خادمانِ خدا بالخصوص انجیل کے پاسباں

اور مبشروں سے استدعا کرتے ہیں۔ کہ وہ اس حقے کو دوزانو ہو کر
 تلاوت کریں۔ ہمارے لئے اس سے بہتر اور کوئی احتساب نہیں۔
 کہ ہم ان حقائق کی روشنی میں جو یہاں درج کئے جاتے ہیں اپنی
 زندگیوں اور خدمتوں کا امتحان لیں۔ کیونکہ آج ہم بھی ان
 ہی خطرات سے دوچار ہیں۔ اور وہی اعلیٰ نصب العین ہمارے
 ہونے چاہئیں۔ اگر ہماری خدمت رسمی اور صداقت سے خالی
 ہوگی۔ تو ہم پر بھی وہی سزائیں نازل ہونگی۔

دوسرا درس

”مخلوط شادیوں اور طلاق کی مذمت“

ملاکی ۱۰۱۲-۱۶

جس حالت کا یہاں انکشاف کیا گیا ہے۔ اُس سے پتہ چلتا ہے۔ کہ یہودی جادہ اطاعت سے کس قدر بھٹک چکے تھے۔ ملک کے باشندے نیم کافر تھے۔ اور عجیب معبودوں کی پرستش کرتے تھے۔ تاہم وہ مالدار تھے۔ اور بہت سی زمین ان کے قبضہ میں تھی۔ پس یہ قدرتی بات تھی۔ کہ غریب اُسری (جلاوطنوں) نے فلسطین میں واپسی پر ان با اثر خاندانوں کے ساتھ اتحاد و ارتباط کو غنیمت سمجھا۔ انہوں نے ان خاندانوں کی لڑکیوں سے شادی کرنا مفید جانا۔ لیکن ان خاندانوں نے یہ مطالبہ کیا۔ کہ پہلی بیوی (یہودی عورت) کو طلاق دی جائے۔ اس سے یہودی بیویوں کو بہت ظلم۔ مصیبت اور بے انصافی کا سامنا ہوا۔ انہوں نے اپنے آہ و نالہ اور آنسوؤں سے مذبح کو تر کر دیا (آیت ۱۳) ہمیں یہ اعتراف کرنا پڑیگا۔ کہ ازدواج کی تقدیس کے متعلق سوائے یسوع مسیح کے ملاکی سے بڑھکر کسی نے کچھ تعلیم نہ دی۔ یہ ایسی بات ہے۔ جسے ہر انسان کو اپنے دل میں

رکھنا چاہئے۔ اور خاص طور پر وہ جو شادی کو کسی دنیوی منفعت کا وسیلہ بنانے کے لئے اس بات سے بھی آنکھیں بند کر لیتا ہے۔ کہ آیا فریق ثانی مسیحی ہے یا غیر مسیحی ہے۔ ہندوستان میں فی زمانہ اس امر میں خاص غفلت برتی جا رہی ہے۔ اکثر ہم کونت اور تردد کے ساتھ ایسی خبریں سنتے ہیں کہ بہت سے تعلیم یافتہ والدین نہ نوجوان عورتوں اور مردوں نے غیر مسیحیوں کے ساتھ رشتہ مناکحت استوار کر لیا۔ ایسا فعل ناقصیم یافتہ دیہاتی مسیحی کے لئے بھی مذموم خیال کیا جاتا ہے۔ جو ابھی تک ذات پات کے بندھنوں میں جکڑے ہوئے ہیں۔ مگر تعلیم یافتہ مسیحیوں کے لئے تو ایسی کوئی جائز معذرت ڈھونڈنا از حد مشکل ہے۔

ہماری تمنا یہ ہے۔ کہ سب لوگوں کے دلوں میں ملائگی کی یہ اعلیٰ تعلیم گھر کرے۔ میں مختصراً اس کے کلام کے موٹے موٹے نقطے یہاں بیان کرنا چاہتا ہوں۔ وہ کھلم کھلا کہتا ہے بت پرستوں کے ساتھ یہ خلیط ملط شادیاں :-

- ۱۔ خدا کے عہد کی توہین ہے۔ (۱۰)
- ۲۔ اس کی تقدیس کی بے حرمتی ہے (۱۱)
- ۳۔ حقیقی شادی کے عہد کو توڑنا ہے (۱۲)
- ۴۔ گھر اور قوم کے اتحاد کو برباد کرنا ہے (۱۵ و ۱۰)
- ۵۔ مطلقہ یہودی بیویوں پر ظلم ڈھانا ہے (۱۳ و ۱۴ و ۱۶)
- ”خدا طلاق سے بیزار ہے۔“
- ۶۔ اُن کی روحانی زندگی کے لئے سمیم قاتل ہے (۱۶)
- اپنے نفس سے خبردار رہو۔ (۱۶)
- شادی اور طلاق کے تمام مسئلہ کے متعلق اس سے بڑھکر

اور کیا قدم ہو سکتی ہے۔ مخلوط شادی اور طلاق کی تمام قباحت
بے وفائی ہے۔

خدا کے مقصد سے بے وفائی ہے
قوم سے بے وفائی ہے۔
پہلی بیوی کے ساتھ بے وفائی ہے۔ اپنے ساتھ بیوفائی ہے۔

بیسرا درس

نئے شکوک

ملا کی ۱۷:۲ — ۶:۴

اس پیرے کا افتتاح سوالات سے ہوتا ہے۔ جن سے پتہ
چلتا ہے کہ ایسے ہی سے خلاصی اور تکمیل کی تعمیر کے بعد کے زمانہ
کے دوران میں یہودیوں کے درمیان ایک نئی ذہنیت نمایاں
تھی۔ یہ شک۔ استفسار اور شبہ کی ذہنیت تھی جس کا
منہا یہ تھا کہ خدا کے وعدوں کو زندگی کی حقیقتوں سے مایا چلے۔
یہ نئی ذہنیت کسی قدر زمانہ اسیری کے دوران میں روشن
خیال بدیشی لوگوں کے ساتھ اختلاط کا نتیجہ تھی۔ اور مئی نسل جو
اب بالغ ہو چکی تھی اس سے متاثر تھی۔ یہ ان شبہات کا نتیجہ

بھی تھی۔ جو لوگوں کے دل میں اپنے گرد و پیش کا جائزہ لینے سے پیدا ہوئے تھے۔

انہوں نے اُن لوگوں کی فاسخ البالی کو دیکھا جو کسی قسم کے اخلاق اور روحانی قیود کے پابند نہ تھے۔ انہوں نے محسوس کیا کہ برکت کے جو وعدے جی اور زکریاہ نے کئے تھے۔ وہ ابھی تک پورے نہ ہوئے۔ پس انہیں خدا کے انصاف میں شک ہونے لگا۔ وہ پکارنے لگے کہ زندگی کے واقعات اس بات پر دل ہیں کہ خدا فی الحقیقت بدوں سے محبت کرتا ہے۔ تیرھویں آیت اسی حالت کی آئینہ دار ہے۔

شک و شبہ کی یہ فضا اپنی نوعیت میں بالکل دورِ حاضرہ کی سی ہے۔ جو ہمارے گرد و پیش بھی پھیلی ہوئی ہے۔ ملاکی دعویٰ کرتا ہے کہ شک و شبہ کی یہ مذموم فضا خدا کو ہینزار کرتی ہے۔ (۱۱) باقی کتاب میں وہ ان سوالوں کے شبہات کا جواب دیتا ہے۔ اس کا جواب کیا ہے؟

۱۱۔ خداوند ناگہاں عدالت کے لئے آ موجود ہوگا۔ (۱۳-۱۱-۶) لیکن اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ عدالت مہیکل میں ہوگی۔ (۱۱) اور بنی لادی سے شروع ہوگی (۱۳) اس سے یہ معنی نکلتے ہیں کہ خدا کی عدالت پہلے مذہبی پیشواؤں سے شروع ہوگی۔ کیونکہ اُن کی ذمہ داری سب سے زیادہ ہے۔ نیز باقی ماندہ ابتری اور بے دینی اُن کی غفلت کا نتیجہ ہے۔

لیکن عدالت بدکاروں کی بھی ہوگی۔ (۱۵) انہیں یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ کسی قسم کی بدکاری خدا کے عادل کی عدالت سے بچ سکتا ہے۔ عدالت میں تاخیر ہو تو ہو۔ مگر وہ اٹل ہے۔

۱۲:- اُن پر برکت نازل نہ ہونے کی وجہ خدا کی مرضی یا اُس کی کمزوری نہیں۔ بلکہ اُن کا اپنا عدم اعتقاد، غفلت اور قزاقی اُس کی ذمہ داری ہے (۱۲: ۷-۱۳) خدا اُن کو اُس وقت تک برکت نہیں دے سکتا جب تک وہ توبہ کے ساتھ اُس کی طرہ رجوع نہ لائیں (۷) انہیں الہی فراوانی کی کیونکر توقع ہو سکتی تھی۔ جبکہ وہ خدا سے اُس کے اپنے واجبات بھی چھین رہے تھے۔ وہ ہدیہ اور قربانی نہ گزراتے تھے (دیکھو: ۷، ۸ و ۱۳) وقت اور خدمت میں کوتاہی کرتے تھے۔ اور جب تک وہ خدا کی خدمت اور خدا کو مقدم درجہ نہ دینگے۔ وہ اسی شک و شبہ میں مضطرب رہیں گے۔ یا یوسی اور افلاس اُن کے شریکِ حال ہونگے (۸ و ۹)

پھر وہ قیمتی وعدہ آتا ہے۔ جو دسویں آیت میں مندرج ہے۔ وہ ہر زمانہ اور ہر جگہ کے لئے پُر معنی ہے۔ جب ہم خدا کو اُس کا حق ادا کرتے ہیں۔ تو خدا ہمیں اپنے ہاتھ سے برکت دیتا ہے۔ کیونکہ وہ دیکھ لیتا ہے کہ ہم قابلِ اعتبار ہیں۔ ضروریات زندگی میں احتیاج نہ ہوگی۔ (آیت ۱۱) ہماری زندگیوں میں سب لوگوں کے لئے قابلِ رشک اور اعجاز ہوئے گی (۱۱)

۱۳:- جب خدا عدالت کے لئے آتا ہے۔ تو خدا ترس اور گنہگار کا امتیاز بالکل عیاں ہو جاتا ہے ۱۳: ۳ - ۱۴: ۳ -

جب یہودیوں نے بے خدا لوگوں کی فارغ البالی دیکھی۔ تو انہیں خدا پرستی کی زندگی میں شبہ لاحق ہونے لگا (۱۳ - ۱۵) لیکن اُس قومی بدکاری کے زمانہ میں ایسے لوگ بھی تھے جو حق پر قائم رہے۔ اور فی الحقیقت خداوند کا خوف اپنے دلوں میں

رکھا۔ وہ ایک دوسرے کے لئے موجب اطمینان و راحت تھے (۱۶)۔
 ان خدا ترس لوگوں کے نام اُس دن یاد کئے جائیں گے جس دن خداوند
 رب الافواج خروج کرے گا۔ (۱۷ و ۱۸) یقیناً بدی کی قطعی عدالت
 ہونے کو تھی۔ لیکن وہ جو بدکاروں کے لئے ہلاکت کا تازیانہ ہو گئی۔
 نیکوں اور خدا ترسوں کے لئے باعثِ راحت اور موجبِ برکات
 ہو گئی۔ (۱۷: ۱-۱۳)۔

۴۔ انتظار کے اس عرصہ میں ان کا کام یہ نہ تھا۔ کہ وہ شک
 و شبہ۔ لاپرواہی اور بے دینی کا شکار ہو جاتے۔ بلکہ انہیں الہی
 مرضی کے مکاشفہ کا منتظر رہنا چاہئے تھا۔ جیسا کہ موسیٰ کی شہادت
 میں ان کے پاس تھا۔ اور اس فرض کو انجام دینا چاہئے تھا۔
 جو ان کے سامنے تھی۔ (آیت ۴) اس کے احکام بالکل واضح
 تھے۔ اُن کا کام ان احکام کی اطاعت تھا۔ اور ان کو چاہئے
 کہ خدا کی صداقت کے مظاہرہ کو خدا کے اپنے طریقوں اور الہی
 حکمت اور محبت پر چھوڑ دیں۔ ایک بنی ایلہاہ کا سا جو شیلہ اور
 دلیر اُن کے پاس بھیجا جائیگا۔ تاکہ وہ خداوند کے دن میں غافل
 نہ پائے جائیں۔ (آیت ۵ و ۶ اور لوقا: ۱۷) اس کا پورا ہونا
 متی ۱۱: ۱۴ و ۱۵ میں دیکھو۔

اب ہم خداوند کے دو دنوں کے درمیان ہیں۔ جو دن خداوند
 نے بنایا۔ وہ ہم پر چمک چکا ہے۔ (لوقا: ۱۸) تاہم راستی کے آفتاب
 کو پھر آب و تاب سے طلوع ہونا ہے۔ وہ صبر سے اس طلوع کے منتظر ہیں۔
 اس انتظار کی اشنائیں ہمیں شبہ نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ جو کچھ ہم پر منکشف ہوا
 ہے۔ اس کی اطاعت کرنی ہے۔ اور اس دن کی روشنی پر اعتماد کرنا ہے۔
 جبکہ وہ سب کچھ جو آج ہم نہیں سمجھ سکتے منکشف ہو جائیگا +

چوتھا درس

خود فریبی - ایک روحانی خطرہ

پچھلے دروسوں میں ہم نے ملاکی نبی کی کتاب کے متن کا قسمت بہ امر مطالعہ کیا ہے۔ لیکن اس میں اتنی روحانی تعلیم ہے کہ ہم چوتھے اور پانچویں درس میں دو خاص موضوعوں کا مطالعہ کریں گے۔ اُن میں سے اول روحانی مسائل کے بارے میں خود فریبی کا خطرہ ہے۔ افسوس ہے کہ ہیکل کی تعمیر کے بعد ساٹھ سال کے عرصہ کے دوران میں اخلاقی اور روحانی پستی کا زمانہ آیا۔ لیکن زیادہ افسوسناک علامت یہ تھی کہ وہ دعوے کرتے تھے کہ ہمیں اپنے درمیان کوئی لاپرواہی اور قباحات نظر نہیں آتی۔ تو پھر خدا کیوں اپنے نبی کے ذریعے ہم پر تہمت لگاتا ہے۔ وہ نبی کو تعجب سے جواب دیتے "کیوں؟ کس لئے؟ کس بات میں؟ یہ ظاہر کرتا ہے کہ وہ کتنے گمراہ تھے۔ اور یہ پتہ چلتا ہے کہ اُن کا مرض کتنا گہر کر گیا تھا۔ اور اُن کی روحانی قدر شناسی کس قدر مُرد ہو چکی تھی۔ وہ اندھے بنایاک۔ بددیانت اور خدا سے دُور تھے۔ اور وہ جانتے نہ تھے!

ہم اُن حوالوں کو جمع کرنے کی کوشش کریں گے۔ جن سے یہ حقیقت معلوم ہوتی ہے کہ اُن کی یہ افسوسناک خود فریبی انہیں کہاں اور کس سمت میں لے جا رہی تھی۔

۱۔ محبت جس کا اعتراف نہ کیا گیا۔ (۲:۱) انہوں نے خیال کیا۔ کہ خدا کی محبت کا مطلب اچھی فصل، مصیبت سے آزادی اور سہل کامیابی ہوگا۔ لیکن اس کی بجائے انہیں زبردست فحاشیوں کا سامنا کرنا پڑا۔ انہوں نے اپنی تکالیف میں اتنا اضافہ کیا کہ وہ آخر کار خدا کے پکھے تمام احسانوں اور برکتوں کو فراموش کر بیٹھے۔ وہ نہیں جانتے تھے کہ ان کی تمام تکالیف ان کی اپنی کرنی کا پھل ہیں۔ اور کہ تادیب کے ذریعے خدا انہیں اپنی طرف متوجہ کرنے کی کوشش میں تھا۔

۲۔ ناپاکی جس کا احساس نہ تھا۔ (۱:۶-۸) انہیں اس قدر بھی معلوم نہ تھا کہ ان کی پُر غفلت اور ناکارہ عبادت خدا کی توحیدیں ہیں۔ خدا کا حکم تھا: ”بے داغ اور بے عیب“۔ مگر انہوں نے اپنے ناپاک ہاتھوں سے حرام ہدیے گزارنے جو بالکل بے قیمت تھے۔ اور جن کو وہ کسی دنیوی حاکم کے سامنے پیش کرنے کی جرأت بھی نہ کر سکتے تھے۔ ان کی یہ جس سلب ہو چکی تھی۔ کہ خدا کا کیا حق ہے۔

۳۔ اخلاقی پستی جو نظر نہ آتی تھی۔ (۱۲:۱۳-۱۵) انہوں نے اثر اور تن آسانی کے لالچ میں اپنی یہودی بیویوں کو قربان کر دیا۔ اور شادی کے الہی قانون کو توڑ ڈالا۔ لیکن جب ان سے باز پرس ہوئی، تو وہ چلا اٹھے۔ کس لئے؟ اس میں کیا قباحت ہے؟ (۱۲:۱۳) گو مذہب کے ان یہودی بیویوں کے آنسوؤں سے تری ہو گئے تھے۔ مگر ان کو اپنے گناہ کبیرہ کا علم نہ ہوا۔ ان کے اخلاقی معیار اتنے پست ہو گئے تھے۔ ان سے ان کے نیک و بد کے تمیزات کی تنزلی کا حال معلوم ہوتا ہے۔

۴۔ خدا کے ساتھ دشمنی جو دکھائی نہ دیتی تھی، (۲: ۱۷ ذ ۳: ۱۵) جو انوں کے اس شک و شبہ کی اہمقا نہ گفتگو سے خداوند بے نیاز تھا۔ وہ اُس کی عدالت اور قدرت کے شاک کی تھے۔ اور خدا کی سیرت کے متعلق شور بے تمیزی بپا کرتے تھے۔ مگر جب اُن کو فہمائش کی جاتی اور انہیں بتایا جاتا کہ یہ فی الحقیقت خدا کی مخالفت ہے۔ اُن کا جواب صرف یہی ہوتا۔ ”ہم نے تیری مخالفت میں کیا کہا“ (۱۳)۔

وہ خدا کی تقدیس، عدالت اور محبت کی بنیادوں پر ضرر نہیں لگتا رہے تھے۔ لیکن انہیں پتہ نہ لگتا تھا کہ اُن کے فعل کا کیا مطلب ہے۔ انہیں معلوم نہ ہوتا تھا کہ ایسی پُر حماقت گفتگو اور طرزِ عمل سے کس طرح دوسروں کے ایمان اور عقیدت کو نقصان پہنچتا ہے۔ اور مردوں اور خورتوں کے دلوں میں مایوسی ڈیرہ کرتی ہے۔

۵۔ خدا کے ساتھ ٹھکی جس کا اعتراف نہ کیا گیا۔ (۳: ۸)

وہ وہ جی ادا نہ کرتے تھے۔ اور بالکل بے قدر و قیمت اور سستے دے گزران کر وہ خدا کے ساتھ ٹھکی کرنا چاہتے تھے۔ شاید اُن کا خیال ہوگا کہ وہ محض سبیل کے فنڈ اور کاہنوں کو دھوکہ دے رہے ہیں۔ لیکن معاملہ اس سے زیادہ نازک تھا۔ یہ بہتر ہے کہ خدا کو کچھ نہ دیں۔ بجائے اس کے کہ اس کے ساتھ ٹھکی کی جائے (دیکھو اعمال ۵: ۱-۱۱) لیکن انہیں اس فریب کی حماقت اور کوتاہی نظر نہیں آتی تھی۔ کیونکہ اُن کے افلاس اور ابتلا کی یہی سب سے بڑی وجہ تھی۔ (۹: ۱۱-۱۲) ہمارے اپنے اندر اسی بات کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ جبکہ چندہ ادا نہیں کیا جاتا۔ یا چندہ کے لئے کھوٹے سٹے یا ناکارہ اناج پیش کیا جاتا ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ ہم بڑے ہوشیار ہیں۔ لیکن جب ہم ایسا کرتے ہیں۔ تو ہم دراصل دو بائیں کرتے ہیں۔ ہم خدا کے ساتھ ٹھکی کرتے ہیں۔

اور اپنے ساتھ ٹھہری کرتے ہیں۔

۶ :- خدا سے برگشتگی جو نہیں مانی جاتی تھی (۷:۳)

خدا انہیں ان سب بدیوں سے اپنی طرف رجوع کرنا چاہتا تھا لیکن افسوس تو یہ تھا کہ انہوں نے کبھی مانا ہی نہیں کہ وہ خدا سے برگشتہ تھے! ہم کس بات میں رجوع لائیں؟ وہ حیران ہو کر پوچھتے تھے وہ سمجھتے تھے کہ ہم خدا کے لوگ ہیں۔ اور اس کے مسکن اور موعودہ ملک میں عبادت کر رہے ہیں۔ کیا یہ کافی نہیں۔ لیکن خدا دیکھتا تھا کہ ان کے دل برگشتہ تھے۔ ان کی عبادت رسمی اور بے جوش تھی۔ ان کے ہرے سستے اور نمائشی تھے۔ تاوقتیکہ انہیں اپنی حالت کی اصلیت کا علم نہ ہو۔ اور وہ اپنی گنہگاری اور برگشتگی کا اقرار نہ کریں۔ ان کی بیداری کی امید کو سوں دور تھی۔

ہم اپنے آپ کو بہت آسانی سے فریب دے سکتے ہیں۔ ظاہر طور پر ہم عبادت کرتے ہیں۔ مگر ہمارے دل دنیا اور دنیا کی لذتوں میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اس کے ساتھ مکاشفہ (۳: ۱۴-۱۹) اپنی حقیقی روحانی حالت سے خطرناک لاعلمی و دیکھ کی کلیسیاء کی غلطی تھی۔ اور صلا کی کے زمانہ میں ایسی ہی یہودیوں کی حالت تھی۔ یقیناً ہماری دعا ہمیشہ زبور نویس کے ان لفظوں میں ہونی چاہئے: "اے خداوند تو مجھے جانچ اور میرے دل کو پہچان۔ مجھے آزما اور میرے خیالوں کو جان لے اور دیکھ مجھ میں کوئی بری روش تو نہیں۔ اور مجھ کو ابدی راہ میں لے چل (زبور ۱۳۹: ۲۳-۲۴)

پانچواں درس

”خدا کا اعلیٰ منصوبہ اور اس کی تکمیل“

ملاکی ۱: ۳-۱۸

ملاکی نبی جبکہ سخت الفاظ میں لوگوں کے گناہ پر لعنت کرتا ہے۔ قوم کے سامنے خدا کا اعلیٰ منصوبہ بھی پیش کرتا ہے۔ لیکن قوم اسے اُسی وقت عملی جامہ پہنا سکتی ہے۔ جبکہ افراد اس پر عامل ہوں۔ اب ہم اس موضوع کا مطالعہ کریں گے۔ ہمیں امید ہے۔ کہ ہم پر روشن ہو جائیگا۔ کہ جو اعلیٰ تصور خدا نے یہودیوں کے سامنے رکھا۔ آج وہی وہ ہمارے سامنے رکھتا ہے۔ الٰہی منصوبہ کیا تھا؟

۱۔ ”یہوداہ و یاکشا مملکت ہوگا“۔ (۱۲: ۳) اس کا اشارہ نہ صرف ملک کے قدرتی مناظر کی طرف ہے۔ بلکہ روحانی اور اخلاقی پہلوؤں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ جب قومیں اس نئے یہوداہ کو پہنچیں گی تو وہ اسے مبارک کہیں گی۔ ان کی حکومت راست اور زراعت بار آور ہوگی۔ (۱۱: ۱) اور لوگوں پر اثر ہوگا۔

۲۔ ”قوم ایک خاص معنی میں خدا کی ”خاص ملکیت“ ہونگے (۱۷) وہ خدا کے جواہر اور جائیداد ہونگے۔ اس کا خاص خزانہ ہونگے۔ اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ خدا کی حفاظت۔ نگہداشت اور ہدایت خدا کے لوگوں کے شامل حال ہوگی۔ پولوس رسولوں کا روم ۱: ۱۲

میں یہی مطلب ہے ۔

ان دو لفظوں میں بڑا قریبی رشتہ ہے ۔ یہودی لوگوں کے لئے باعثِ دلکشی ہونگے ۔ کیونکہ وہ خدا کا خاص خزانہ ہیں ۔ ان کی خدا کے لئے اطاعت اور ان کا توکل دوسروں کے لئے باعثِ کشش ہونگے ۔

اب ہمیں ملاکی بنی کی تعلیم سے یہ دریافت کرنا ہے ۔ کہ اُس کے خیال میں یہ انقلاب کیونکر وقوع میں آئیگا ۔ ہم اس کی تعلیم کا خلاصہ چار لفظوں میں پیش کر سکتے ہیں :-

۱۔ بقیہ

۲۔ مراجعت

۳۔ باز دی

۴۔ احیاء یعنی بیداری

۱۔ بادنا خدمت :- جو بقیہ کے نام سے مشہور ہیں ۔ جو زمانہ کی تمام مصیبتوں میں ثابت قدم رہے ہیں ۔ اور بیچ پر قائم رہے ۔ قوم کی برکت اُن کے شامل حال ہے ۔ ان کو بھی بھر حقیر آدمیوں سے احیاء یعنی بیداری کی لہر پیدا ہونیوالی تھی ۔ جان ویسلی نے ایک دفعہ کہا :- ”تجھے سو آدمی ایسے دو ۔ جو دل سے خدا سے محبت رکھتے ہوں ۔ گناہ کے علاوہ اور کسی بات سے خوف نہ کھائیں ۔ میں دنیا میں انقلاب برپا کر دوں گا“ ۔ پس یہودیوں کی اس بدبختی میں کبھی بھرا ایماندار موجود تھے ۔ جن پر خدا اعتبار کر سکتا تھا ۔ ان کی سیرت کا مطالعہ کرو ۔ (آیت ۱۶) وہ خدا ترس تھے ۔ اور اُس کا نام یاد رکھتے تھے ۔ اس عالمگیر غفلت اور شک و شبہ کی فضا میں ان چند آدمیوں نے خدا کے ساتھ اپنا تعلق قائم رکھا ۔ اُن

درہم کی تلاش کرنے لگی۔ کہونکہ نہ بھیڑ کو اور نہ بکے کو پتہ تھا کہ وہ کھوئے گئے تھے۔ لیکن لڑکا جو ارادۂ اور باغی ہو کر باپ سے علیحدہ ہوا تھا۔ اُسے خود واپس آنا تھا۔ پیشتر ازیں کہ اُس کی توبہ حقیقی ہو۔

۱۳۔ پھر خدا کی طرف رجوع لانے کی تصدیق اس بات سے ہوتی تھی کہ وہ سب مطالبات جو خدا نے اُن سے کئے تھے پورے کئے جائیں۔ (آیت ۳: ۱۰) انہیں تمام وہ بچی خدا کے حضور لائی تھی۔ کوئی حصہ باقی نہ چھوڑنا تھا۔ اُن کی توبہ کی تصدیق اُن کی وہ بچی ادا کرنے میں دیا ننداری سے ہوگی۔ اب اُن کے دل میں خدا کو دھوکہ دینے اور اُسے ٹھٹھنے کی کوئی خواہش نہ ہوگی۔ جو کچھ اُن کے پاس ہوگا وہ اُسے خدا کی امانت تصور کریں گے۔ اور جو کچھ خدا نے انہیں دیا وہ اس میں سے تناسب کے ساتھ اُس کی خدمت کے لئے بھی دیں گے۔

توبہ اور رجوع جو ہمیں خدا کے لئے دینے میں ایماندار نہیں بناتی۔ وہ کوئی قدر قیمت نہیں رکھتی۔ ہماری ملکیت ہمارا ایک جز ہے۔ جب ہم خدا کی طرف رجوع لاتے ہیں تو ہمیں اپنی ملکیت کو بھی لانا چاہئے۔

۱۴۔ آخر میں خدا کی طرف سے احیاء یعنی بیداری کا وعدہ ہے (۱۰: ۱۳) یہ کتنی عجیب آیت ہے! اور احیاء کی کتنی حیرت انگیز تصویر ہے۔ آسمان کے کھلنے والے دروازے کی حد سے زیادہ بارش ہے۔ خدا کی طرف سے جو دینے کے لئے آتا تھا۔ کہ ہم لینے کے لئے بھی اتنے تیار نہیں۔ اس بیان کو اپنی زندگیوں کے لئے استعمال کریں۔ یہ حقیقتیں ہر ایک زمانہ کے لئے ہیں۔ اور خدا کے یہ وعدے اور تمنا ہیں آج ہمارے بھی لئے ہیں۔

آٹھویں فصل

یوایل

مابعد الخروج انبیاء کے تاریخی پس منظر میں ہم نے دیکھا کہ اُس عرصہ کے بعد جس میں ملاکی نے نبوت کی عزرا اور نحمیاہ یروشلیم میں پہنچ گئے تھے۔ اور ۴۵۸ ق۔ م سے ۴۲۵ ق۔ م تک نخت کی۔ مکمل ۵۱۶ ق۔ م میں تعمیر ہو گیا۔ اس کے ۵۸ سال بعد عزرا کا میں اپنے احباب کے ساتھ پہنچ گیا۔ (عزرا ۷) اُس نے شریعت اور رسوم کی بحالی کا کام شروع کیا۔ عزرا اس کام کے لئے خاص طور پر تیار کیا گیا تھا۔ (۱۰: ۷) عزرا کی یروشلیم میں واپسی کے چودہ سال بعد یعنی ۴۲۴ ق۔ م میں یروشلیم میں لوگوں کی تباہی کا حال سن کر نحمیاہ ایک پارٹی لیکر وہاں پہنچا۔ شہر کی برباد شدہ دیواریں تعمیر کیں۔ اور دیوانی عدالت قائم کر دی۔ اس کا کام نحمیاہ کی کتاب میں مندرج ہے اور ۴۲۵ ق۔ م میں تمام ہوا۔

علماء کی رائے ہے کہ اس وقت یوایل کی کتاب شروع ہوتی ہے۔ غالباً ۴۰۰ ق۔ م کا زمانہ تھا۔ جب ہم اس کتاب کو پڑھتے ہیں۔ تو ایک اور سی دنیا میں پہنچ جاتے ہیں۔ اسرائیل کی شمالی سلطنت

صفحہ ہستی سے مٹ چکی تھی۔ اور اس کا کوئی ذکر نہیں۔ سب کچھ یہود اور
 اور یروشلم میں مرکوز ہے۔ کامنوں اور بزرگوں کا ذکر ہے۔ مگر کسی
 بادشاہ کا تذکرہ نہیں۔ لہذا ملوکیت ایک داستان پارینہ بن کر رہ
 گئی ہے۔ یہودی تمام روئے زمین پر پراگندہ ہو چکے ہیں۔ (۲:۱۳)
 بعل پرستی کا دین اب مذمت کے لئے موجود نہیں۔ روزمرہ کی
 قربانی باقاعدہ میل میں گزرائی جاتی ہے۔ (یوایل ۱:۱۹) یونانیوں
 اور ان کے حملہ کی ٹوٹ کھسوٹ کے اب خطرات رونما ہو رہے
 ہیں۔ (یوایل ۳:۶) اور یروشلم میں یہودی فرقہ کفار کے تسخر کا
 نشانہ تھا۔ (۱۴:۲)

جب ہم یوشل کی کتاب کا مطالعہ کرتے ہیں۔ تو ہمیں خداوند
 کے یوم عظیم کی آمد کا احساس ہوتا ہے۔ لیکن یہ اسرائیل کی عدالت
 کا دن نہیں۔ بلکہ ایک ایسا دن جبکہ کفار کی افواج ایک آخری معرکہ
 عظیم کے لئے صف آرا ہوں گی۔ اور یہوسفط کی وادی میں انہیں
 اپنی قطعی بدبختی سے ہم کنار ہونا پڑیگا۔ جبکہ ایماندار عزت سے
 سرفراز ہوں گے۔ ہم یہاں حزقی ایل اور دانی ایل کی تختیل کی
 دنیا میں ہیں۔

پہلا درس

ٹڈی دل کا حملہ

یوایل ۱:۱-۲۰

یوایل کو نبوت کا موقع اور موضوع ٹڈی دل کے حملے میں ملا۔ جو ملک میں وارد ہوا۔ وہ اس پیرے میں اُن کی آمد اور بربادی کا ذکر کرتا ہے۔ ان کے بے دریے خنواں سے ملک میں کچھ بھی بچنے نہ پایا۔ (۴) اور اس کا نتیجہ قطعی دیرانی ہوا۔ اور ویرانی بھی ایسی کہ خداوند کی قربانی کے لئے بھی کچھ نہ بچا۔ روزمرہ کی نذر موتوں ہو گئی۔ اور یہ انتہائی مصائب تھیں۔ (۱۳ اور ۱۴)

اس غیر متوقع اور خوفناک بربادی کے ذریعے نبی چاہتا ہے۔ کہ لوگوں کو از سر نو یہ معرفت حاصل ہو کہ وہ خدا کے ہاتھ میں ہیں۔ (۱۵) ۱۵:۱-۴ کہ تم میں عزرا کی ہدایت سے تمام شریعت قبول کرنے کے بعد لوگ تو ہم کی حد تک قربانی کی رسوم اور روزمرہ کی نذر میں مبتلا ہو گئے تھے۔ فی الحقیقت وہ تھکے لگے تھے۔ کہ یہ تو نبی زندگی کے لئے ناگزیر ہے۔ (دیکھو یوئیل کی تمجید)

لیکن یوایل کا ماتھا ٹھنکا۔ اور جب یہ ٹڈی کی آفت تباہی نازل ہوئی اور یہاں تک نوبت پہنچی کہ نذر کے لئے بھی کچھ باقی نہ بچا (۱۳ اور ۱۴)۔ اس نے لوگوں کو تنقین کی۔ تاکہ اُن پر یہ حقیقت

منکشف ہو جائے۔ کہ وہ خدا کے ہاتھوں میں ہیں۔ نیز حقیقی مذہب سوم
کا محتاج نہیں۔ بلکہ محبت کرنیوالے اُس خدا کے عنان اور اُٹھنے کے
ساتھ رابطہ قائم رکھنے پر اصلی مذہب کا دار و مدار ہے۔ جو اپنی الہی
مرغی اور قوت کے ذریعے مار بھی سکتا ہے۔ اور جلا بھی سکتا ہے۔
نوائیل کے استدلال کا منتہا کمال پندرھویں آیت ہے۔

یہود و آہ قریب ہے اور اس کا دن عنقریب طلوع ہو نیوالا ہے۔
آئیے ہم یاد رکھیں۔ کہ خدا کے تمام پاک افعال انسان کی نوح
کے ساتھ گفتگو کرنے کے لئے ہوتے ہیں۔ تباہیاں صرف گنہگاروں کی
تغذیر اور عدالت ہی کے لئے نہیں بلکہ وہ افراد اور اقوام کو زندگی
کے دائمی مسائل پر بخیرہ طور پر غور کرنے کی دعوت بھی ہیں۔ آفت
مجرموں کے لئے تغذیر نہیں۔ بلکہ نئی نوع انسان کے لئے وعظ و تلقین
ہے۔ اس سلسلہ میں نو قاسم ۱۱۳-۵ میں یسوع کی تعلیم پڑھو۔
جہاں یسوع تردید کرتا ہے۔ کہ آفتیں ہمیشہ عدالت یا تغذیر کے لئے
ہوتی ہیں۔ اور تصدیق کرتا ہے۔ کہ وہ توبہ کی دعوتیں ہیں۔ اگر افراد
اور اقوام ان ہلاکتوں اور تباہیوں سے اس طرح سبق سیکھنا شروع
کر دیں۔ تو وہ خدا کے زیادہ نزدیک ہوتے جائیں گے۔ *

دوسرا درس

توبہ کی دعوت

یوایل ۱: ۱۷-۱۸

آج کے درس میں دو جہت ہیں

۱۔ ۱: ۱۷-۱۸ میں ٹڈی کے مزید حملے کا ذکر ہے۔ نہ صرف دیہاتی علاقے میں جیسا کہ پہلے باب میں بیان ہوا۔ بلکہ اب شہروں میں بھی۔ اس سے یوایل کو خداوند کے دن کی آمد پہلے کی نسبت بہت زیادہ واضح دکھائی دیتی ہے۔

اس نئے حملہ کا ذکر ایک حملہ آور فوج کی زبان میں کیا گیا ہے۔ جو شہر کی دیواروں پر سے گھروں میں بھی گھس جاتی ہے (۷-۹)۔ یہ ممکن ہے کہ یوایل نے ٹڈی کے اس ہولناک حملہ میں اس آفت کا اشارہ پایا جو شمال کی طرف سے آہستہ آہستہ یونانی حملہ کی صورت میں پیدا ہو رہی تھی۔

۲۔ ۱۲: ۱۷-۱۸ ان آیات میں توبہ کے لئے دو دعوتیں ہیں۔ ایک بیشتر براہ راست لوگوں کے نام ہے (۱۲-۱۶) اور دوسری کماہنوں اور چہرہ زابوں کے نام (۱۷)۔

جیسا کہ ہم پہلے درس میں دیکھ چکے ہیں۔ یوایل ایسے زمانہ میں رہتا تھا۔ جبکہ عبادت کی ظاہری رسوم پر زیادہ زور دیا جاتا تھا۔ غرض

اور نجیاء نے اس کو نبی اور ناگزیر اہمیت دی۔ اور اب ہیکل کی عبادت اور رسوم لوگوں کی زندگی کا حاصل سمجھے جاتے تھے۔ یہ تھا خطرہ۔ لہذا وہ انہیں دلی توبہ کی دعوت دیتا ہے۔ (۱۱۳) ایسی دلی دینداری بے صلہ اور بے برکت نہ ہوگی۔ بلکہ خدا اس کا دریا دلی کے ساتھ جواب دیگا (۱۱۴) اس دلی توبہ سے کوئی باز نہیں رہ سکتا۔ نہ طفل شیرخوار اور نہ عروس نوہار (جو عام طور پر جنگ کے ایام میں آزادی کا دعوئے کر سکتے تھے۔ استثنائاً ۲۴: ۱۵) اور یہ توبہ کی۔ ایسی ضروری دعوت تھی کہ اس میں تمام کو شامل ہونا تھا۔

ایک بات جسے یہودی ناقابلِ برداشت پاتے تھے۔ وہ کفار کے طعن و تشنیع تھے۔ یہ لوگ یہودیوں کے دعاوی سے آگاہ تھے۔ کہ وہ خدا کے لوگ ہیں۔ اور ہیکل کی عبادت پر جو زور دیا جاتا تھا۔ اُس سے بھی واقف تھے۔ اب انہوں نے ٹڈی کی اس ہولناک آفت کو ان لوگوں پر نازل ہوتے دیکھا۔ جو اپنے آپ کو خدا کی برگزیدہ قوم سمجھتے تھے۔ پس انہوں نے اُن لوگوں کا کھٹھا اڑانا شروع کیا۔ کہ "اب تمہارا خدا کہاں ہے" (۱۱۷) اگر تم خدا کے برگزیدہ ہو تو یہ آفت اور تباہی کیسی؟

یوایل دعوئے کرتا ہے۔ ان طعنوں اور پھبتیوں سے ہی کامن اور چرچا ہے خدا کی طرف دعائیں رجوع ہونگے۔ خدا اپنی قدرت دکھائیگا اور اپنے برگزیدوں کو ان کی طعن و تشنیع سے بچائیگا۔ یسوع کی زندگی میں دو واقعات ہیں جو ہمیں توبہ کی ان دو دعوتوں سے یاد آتے ہیں۔ ایک تو وہ پیرا ہے جس میں یسوع حقیقی عبادت کی بابت بتاتا ہے (یوحنا ۴: ۲۳-۲۴) اور دوسرا (متی ۱۲: ۱-۱۲)۔

جہاں ہمارے خداوند نے ان لوگوں کے طعنے پڑے۔ جو اسے صلیب سے
رہے ہیں۔ وہ تمسخر اڑاتے تھے۔ "اُس نے خدا پر بھروسہ کیا۔ اگر وہ
اُسے چاہتا ہے اب اسے چھڑا لے۔"

خدا ٹھٹھا اڑانے والوں سے دانا ہے۔ اور وہ ایک الہی منصوبہ
میں لگا ہوا ہے جسے ٹھٹھا اڑانے والے قیاس نہیں کر سکتے۔ وہ
اپنے ٹھیک وقت پر ان لوگوں کو راست باز ٹھیرائیگا جو اس پر
بھروسہ کرتے ہیں +

—+—

تیسرا درسل

نجات

یوایل ۱۲: ۱۸-۳۲

اب ہم لوگوں کی توبہ کے صلے میں خدا کے جواب کا مطالعہ
کریں گے۔ وہ جواب دو جہتوں میں منقسم ہوتا ہے۔

۱۔ فراوانی کی بسمالی - (۱۸-۳۲)

۲۔ پاک روح کا وعدہ - (۳۲-۳۸)

۱۔ یوایل کی طرف سے توبہ کی دعوت مترجموں آیت کے ساتھ
تمام ہو گئی۔ اور یہ اغلب ہے کہ مترجموں اور اٹھارہویں آیت

کے درمیان کافی وقفہ پڑا۔ اس کی اپیل کو کامیابی ہوئی۔ اور لوگوں نے ٹڈی دل کے حملوں کے روحانی مطلب کو بھانپ لیا۔ وہ توبہ و استغفار کے ساتھ خدا کی طرف رجوع ہوئے۔ خدا نے سنا اور جواب دیا۔ شمالی ٹڈی دل مشرقی و مغربی سمندر میں اس طرح اڑ جائیں گے جس طرح ہوا میں تنکا۔ اُن کے مروجہ جسم سے تھن اور بدبو پھیلے گی۔ (۲۰) پھر فراوانی اور زرخیزی آئیگی۔ فصلیں لگیں گی۔ انسانوں اور حیوانوں کے لئے غلہ کی فراوانی ہوگی۔ نہ صرف یہ بلکہ اچھی فصلوں کے ذریعے ہوناک ٹڈی کے نقصان کا خسارہ بھی برابر کر دیا جائیگا۔ (۲۵)

یہ ہے تصویر مادی جواب کی جو خدا اپنے لوگوں کی توبہ پر دیتا ہے یہاں دو باتیں قابل غور ہیں :-
۱۔ انسان کی توبہ کا جواب ہمیشہ نہ صرف روحانی بلکہ مادی منفعت ہوتا ہے۔ جب ہمارا رشتہ خدا کے ساتھ ٹھیک ہو جاتا ہے۔ تو کسی نہ کسی طرح ہمارے مادی مفاد بھی رو بہ ترستی ہو جاتے ہیں۔ ہمارے گھر۔ کاروبار۔ شادمانی سب پر ہی خدا کی برکت کی ٹہر لگ جاتی ہے۔

۲۔ خدا نے وعدہ کیا کہ "برسوں کا حاصل" جو بلخ کی نذر ہوا۔ وہ بھی پورا کر دیا جائیگا۔ (۲۵) گناہ ایک گھٹن ہے۔ ایک بلخ ہے جو ہماری کشتی حیات اور اس کے حاصل کو چٹ کرتی ہے۔ اُن سالوں کو تباہ کر دیتی ہے۔ جو خدا کی خدمت میں صرف ہو سکتے تھے لیکن اگر خالص توبہ کر کے خدا کی طرف رجوع کریں تو ضائع شدہ سالوں کا خسارہ بھی پورا ہو جائیگا۔ پچھلے سال وقت کے لحاظ سے گزر چکے ہیں۔ واپس نہیں آ سکتے۔ لیکن آئیو اے سال خدا کی

ہدایت و استقامت سے ایسے مفید اور پر منفعت ثابت ہو سکتے ہیں کہ
گذشتہ سالوں کی خشکی اور خسارہ خدا کی نظر میں پورا ہو سکتا ہے۔
۱۲۔ لیکن خدا کی طرف سے توبہ کا جواب نہ صرف دنیاوی وارضی
زندگی کے نئے مادی برکات ہی ہوتا ہے۔ بلکہ اس کی ایک بخشش
پاک روح بھی ہے۔ (۳۲-۲۸) اس وعدہ عظیم کے باعث یوایل
پینتیکوسٹ کا نبی کہلاتا ہے۔ اس وعدہ کی شرائط پینتیکوسٹ کے
روز ٹھیک اس طرح پوری ہوتی۔ کہ پطرس اپنے وعدہ اعمال
(۲: ۱۶-۲۱) میں عین یہ لفظ استعمال کرتا ہے۔ یہ سچ ہے کہ "ہر
فرد بشر" سے یوایل کا مطلب صرف یہودی قوم تھا۔ کیونکہ غیر
قومیں تباہ ہونے کو چاہیں۔ جیسا کہ ہم تیسرے باب میں مطالعہ کریں گے
پطرس نے جب یہ اقتباس پینتیکوسٹ کے دن استعمال کیا، اس
کا مطلب بھی یہودی قوم ہی تھا۔ اور اس کے کافی عرصہ بعد
اسے خدا کے مقصد کی معرفت حاصل ہوئی۔ کہ خدا روح کی یہ
بخشش سب ایمانداروں کو عطا کریگا۔ خواہ وہ یہودی ہوں یا
غیر قوم (اعمال ۱۰: ۴۵) یہ ایک اور نبی کا کام تھا کہ خدا کے معات
کرنے والے نسل کی روپا دیکھے جو خیر قوموں کو ملے گا۔ یہ ہم یوناہ
نبی کی کتاب میں پڑھیں گے۔

روح پاک کے نازل ہونے سے متعلق یوایل کی پیشین گوئی پینتیکوسٹ کے دن
پوری ہوئی۔ ہم روح کی قوت اور اختیار کے زبانی میں رہتے ہیں۔ یسوع نے
جو خدا رسول کی انجیل کے ۱۴-۱۵ اور ۱۶ ویں باب میں ہم پینتیکوسٹ کو دیا کہ روح
پاک کن کن مختلف طریقوں سے ہماری انسانی کمزوریوں میں
ہماری دستگیری کریگا۔ کیا ہم نے خدا کی اس عظیم ترین بخشش
سے فائدہ اٹھایا؟ کیا وہ روح پاک جو ہر تائب انسان کو

کو عطا کرتے ہیں ہماری ذاتی ملکیت بن گیا۔ تو تا ۱۳۱۱ کا وعدہ
ہر ایماندار کی زندگی میں اب بھی پورا ہو سکتا ہے +

چوتھا درس

غیر معبودوں کی عدالت

یوایل ۱: ۳-۲۱۔

اب تک یوایل نے غیر معبودوں یعنی کفار کے متعلق ۲: ۱۷ کے پاسوا
اور کچھ نہیں کیا۔ اور یہ ہم پہلے ہی دوسرے درس میں دیکھ
چکے ہیں۔ لیکن اس کچھ باب میں اسرائیل کی اسیری مانی ہوئی
بات ہے (۱۱) ایک وعدہ ہے کہ یہ ختم ہوگی اور ملک کو حملہ آور سے
آزادی دلائی جائیگی۔

بعض بعض قومیں عدالت کے لئے چنی جاتی ہیں۔ اور کتاب
کا اختتام ملک میں فوق العادۃ زرخیزی کی روایا کے ساتھ ہوتا
ہے۔ غالباً یوایل نے یہ باب اپنی باقی پیشین گوئیوں کی نسبت
مختلف حالات اور کسی دوسرے وقت لوگوں کے سامنے پیش کیا۔
تمام غیر معبود قومیں عدالت کے لئے اکٹھی کر کے ایک وادی میں
لائی جائیں گی۔ جس کا نام بنی پہلے یہو سفظ بتاتا ہے۔ (۲: ۳) اور
پھر انصاف کی وادی کہتے ہیں (۱۳: ۱۳) لیکن جو وادی اس نظر

کی آماجگاہ بنتی ہے۔ وہ وادیِ قدرون ہے اور اسے یوسف کا نام دیا جاتا ہے۔ غیر اقوام کی عام عدالت کے علاوہ خاص قومیں نام لے لے کر علیحدہ کی جاتی ہیں۔ یہ اسوری یا اہل بابل نہیں۔ وہ تو کبھی کے ہلاک ہو چکے ہیں۔ نہ سامری۔ یا موبابی یا آمونی ہیں جنہوں نے یہودیوں پر ان کی بابل سے مراجعت کے ابتدائی ایام میں عرصہ حیات تنگ کیا تھا۔ یہ خاص قومیں صور و صیدا۔ فلسطین اور ادم و مصر ہیں۔ (۱۹ و ۲۱) پہلی تین کا جرم یہودی عبادت گاہ سے خزانے کی چوری (۵) اور یہودی مرد۔ عورتوں اور بچوں کا غلام بنا کر فروخت کرنا ہے۔ ادومی اور مصریوں کا گناہ یہ ہے کہ انہوں نے لے گناہ یہودیوں کا خون بہایا۔ (۱۹) چونکہ ہم تنبیہ کے بعد اسور کی تاریخ سے آگاہ نہیں۔ اس لئے ہم نہیں بتا سکتے کہ ان واقعات کا اشارہ کس طرف ہے۔ ہمیں جو کچھ معلوم ہے۔ وہ اس قدر ہے کہ پانچویں صدی کے بعد اسوری غلام جوق در جوق یونان میں لائے جاتے تھے۔ (۱۶)

اس بے پناہ ہلاکت میں سے یہوداہ بچ و سالم بچ نکلیگا۔ کیونکہ خدا کی حضوری اس کے تحفظ کی ضمانت ہے۔ (۲۱ و ۲۲) علاوہ بریں فلسطین ایک دفعہ پھر خدا کا خیابان ہوگا۔ اور خداوند کے مسکن سے برکت کا ایک چشمہ پھوٹ نکلیگا۔ (۱۸ و ۱۹) اس کتاب کا مطالعہ ختم کرتے وقت ہمیں دو واقعات ذہن نشین کر لینے چاہئیں۔

۱۔ وہ حقیقت جس نے یہودی قوم کو آفتوں۔ ایذاؤں اور سیری میں جادہ مستقیم سے ہٹا دیا۔ اور انہیں محفوظ رکھا۔ وہ یہ عقیدہ حقیقی ہے کہ وہ خدا کی برگزیدہ قوم ہیں۔ بلاشبہ ان کا نصب العین تنگ

تھا۔ اور جو معنی یسوع خداوند نے بتائے اُس کی روتے سچی نہ تھا۔
لیکن ہمارے لئے بھی انقلابات اور زندگی کی آزمائشوں اور غنائیوں
میں یہ یقان اور عقیدت کہ ہم خدا کی ملکیت ہیں ایک محفوظ رکھنے
والی قوت ثابت ہوئی۔

۱۲۔ اس عقیدت سے قریبی تعلق رکھنے والا یہ غیر متزلزل یقین
تھا۔ کہ وہ مقام جہاں خداوند رب الافواج سکونت پذیر ہے۔ وہ
مقدس اور ہلاکت سے بالا ہے۔ اور اس قسم کے مسکن سے برکت
کا سوتا بہہ نکلیگا۔ (۱۷ اور ۱۸ اور ۱۹) پس اُن کا ایمان تھا۔ کہ یروشلیم
اور مکمل تکبھی تباہ نہ ہونگے۔ وہ اس نوبت تک غلطی پر تھے۔ کہ
اُن کے مسیح سے انکار کا نتیجہ یہودیوں کی قطعی تباہی اور ہلاکت
ہوگا۔ یروشلیم کو سب سے نہیں طیفس نے مسمار کر دیا۔ اور یسوع
خداوند کی پیشین گوئی پوری ہوئی۔

تاہم ہمارے لئے اس میں یہ حقیقت مضمر ہے۔ کہ وہ
زندگی جس میں خدا بستا ہے۔ اور جو خداوند کے قبضہ میں ہے دائم
رہے گی۔ برکت اور بار آور خدمت کا مہ چشمہ بن جائیگی۔ یہ
سب کچھ اُس روح الہی کے طفیل ہوتا ہے۔ جو ہمارے باطن
میں سکونت پذیر ہوتا ہے۔ اور پینیکوست کے دن عطا ہوا۔
اور ہم سب کو مل سکتی ہے۔ دیکھو یوحنا (۱: ۷-۱۳) +

نویں فصل

یونانہ نبی کی کتاب

تمہید

نہایت ہی افسوس ہے کہ ہر خاص و عام مسیحی کے لئے اس عجیب کتاب کا محض ایک ہی قابل یاد واقعہ ہے۔ وہ یہ کہ اس میں یونانہ اور پھلی کا بیان پایا جاتا ہے۔ تو بھی یہ کہنے میں کوئی ہرج نہیں کہ پرانے عہد نامے میں کوئی کتاب الہامی تعلیم کے لحاظ سے اس اونچے درجے تک نہیں پہنچتی۔ اور نہ خدا کی عالمگیر محبت ہی اس صفائی اور وضاحت کے ساتھ بیان کرتی ہے۔ کتاب کا خاص مضمون اعمال ۱۱: ۸ کے الفاظ میں بیان کیا جا سکتا ہے۔ "خدا نے غیر اقوام کو بھی زندگی کے لئے توبہ کی توفیق دی ہے۔" پرانے عہد نامے میں اور کہیں بھی یہ بات اس خوبصورت اور وضاحت سے بیان نہیں کی گئی۔ یہ مدنی محبت۔

کتاب کے طرز بیان اور ۳:۳ میں نینوہ کے بیان کو مد نظر رکھتے ہوئے کتاب کی تاریخ تصنیف ۳۰۰ ق م بھی جاسکتی ہے۔ کیونکہ بتوں کا سلسلہ ۲۰۰ ق م تک بند ہو چکا تھا۔ لہذا یہ اس کے بعد کی نہیں ہو سکتی۔ ۳۰۰ ق م پر عام آرا کا اتفاق ہے۔ امتی کا بیٹا یوناہ گلیل کے علاقے جات حیفہ کا باشندہ یربعام ثانی کے عہد حکومت کے شروع میں ظاہر ہوا۔ لہذا یہ قریباً ۸۰ ق م میں موجود تھا۔

(۲ سلاطین ۱۲۵، ۱۲۴) اگر یہ کتاب اس ہی نے تصنیف کی تو یہ عاموس کی کتاب سے بھی ایک پشت پیچے کی ہو جاتی ہے۔ لیکن کتاب میں کوئی ایسی دلیل اور دعوے نہیں کہ یہ کتاب یوناہ بن امتی ہی کی تصنیف ہے۔ اس میں صرف اس کے ساتھ خدا کے سلوک کا بیان ہے اور اب یہ عام طور پر تسلیم کیا جاتا ہے کہ یہ یوناہ کی تصنیف نہیں ہے۔

اس کتاب کی بابت کیا سمجھیں کہ آیا یہ حقیقی واقعہ کا تواریخی بیان ہے یا محض نصیحت آمیز تمثیلی بیان ہے؟ اس کے متعلق مختلف خیالات و آراء پائی جاتی ہیں۔ بہتوں کا خیال ہے کہ چونکہ مسیح اس بیان سے اقتباس پیش کرتا ہے۔ (متی ۱۲: ۳۹ و ۴۱) لہذا یہ اس بات پر ایک قہر ہے کہ یہ ایک تواریخی بیان ہے۔ اس کے برعکس یہ بھی تسلیم کیا جاتا ہے کہ مسیح کا لگاتار کہانیوں اور تمثیلوں کا استعمال کرنا اس بات کو ثابت نہیں کرتا کہ وہ واقعات جن کا وہ ان تمثیلوں میں ذکر کرتا ہے۔ حقیقی واقعات ہیں۔ مثلاً مسرت بیٹے یا دو لقمہ اور لعزر کی تمثیل میں شخصوں کا ذکر کرنا اس بات کو ثابت نہیں کرتا کہ یہ

شخص حقیقت میں ہو گزرے ہیں۔ تو بھی ہمیں ہرگز یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ کتاب کی روحانی قدر و قیمت اس بات پر منحصر ہے کہ وہ توراتی ہے یا تمثیلی۔

اسی کا حاصل پیغام کیا ہے؟

روحانی تکبر اور چھوٹی قوم پرستی کے برخلاف پر زور احتجاج یا انکار ہے۔ یہ کتاب بڑے زور کے ساتھ بیان کرتی ہے کہ خدا کا پیار اور فکر یہودی تعصب اور سیاسی تنگ خیالی کی حدود سے کہیں زیادہ وسیع ہے اور کہ خدا غیر اقوام کی توبہ سے ویسا ہی خوش ہوتا ہے جیسا کہ یہودیوں کی توبہ سے۔ مصنف کے خیال میں اسرائیل کا خدا سب لوگوں کی فکر کرتا ہے۔ تائب غیر اقوام اتنی ہی جلدی معافی حاصل کر سکتی ہیں جتنی جلدی یہودی۔ اس سے بڑھ کر یہ کہ خدا ان کو دھونڈتا ہے اور کوشش کرتا ہے کہ وہ توبہ کریں۔ یہی مذہب سے پیشتر کے علم ادب میں کہیں بھی خدا کے متعلق اس سے زیادہ وسیع اعلیٰ اور پر محبت خیال پایا نہیں جاتا۔ جیسا کہ اس چھوٹی کتاب میں پایا جاتا ہے۔ اس کی تعلیم یہودیوں کے قومی فخر اور تنگ خیالی کے مقابلے میں کہیں بڑھ چڑھ کر ہے۔ حتیٰ کہ مسیح کے زمانے تک بھی یہ سچ نظر آتا ہے ایک مصنف نے اس چھوٹی مگر زالی کتاب کے متعلق کہا ہے۔ ”میں چاہتا ہوں کہ ہر ایک کو جو اس کے قریب آتا ہے۔ آگاہ کروں۔ اپنے پاؤں سے جوتی اٹارے کیونکہ وہ جگہ جہاں تو کھڑے پاک پرانے عہد نامے میں یہ سب بڑی مشہوری یا بشراتی کتاب ہے۔“

یہ کتاب چار بابوں کے مطابق چار حصوں میں منقسم ہے لیکن روزانہ مطالعہ کے لئے ان کے ماتحت اور چھوٹی تقسیمیں کرنی پڑیں گی۔ باب ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹

پہلا درس

خدمت کے لئے یوناہ کو دعوت

یوناہ ۱: ۱-۵

یہ باب تین حصوں میں منقسم ہو سکتا ہے۔

۱۔ یوناہ کی دعوت ۱: ۱-۲

۲۔ یوناہ کا جواب ۱: ۳-۱۱

۳۔ سفر ۱: ۱۲-۱۷

۱۔ ایک بشارت ہونے کے لئے یوناہ کو دعوت

ہم یوناہ کی بابت دوسرے نبیوں کے مقابلے میں بہت کم جانتے ہیں۔ اس کی بابت کلام میں صرف ایک ہی چھوٹا سا بیان ہے جو دوسرے سلاطین ۱۴: ۲۵ میں پایا جاتا ہے۔ اس کی بچپن کی تربیت اور کام کی بابت ہمیں کوئی علم نہیں۔ یہ یربعام شاہی ایک بڑے مگر طاقتور بادشاہ کا ہم عصر تھا۔ اس بادشاہ نے اپنی اہم سالہ حکومت کے عرصے میں اسرائیل کی سلطنت کو بہت

ترقی دی۔ خدا کے حکم پر عمل کرنے میں یوناہ کی نارضا مندی کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے۔ کہ ہم اس امر کو ذہن نشین کریں۔ کہ بت پرست لوگوں کو ہر ایک یہودی نذرت کی نگاہ سے دیکھتا تھا۔ اور یہ ان کے

خیال میں بھی نہیں آ سکتا تھا کہ وہ توبہ کر سکتے ہیں۔ یا خدا ان کی توبہ کو قبول کر سکتا ہے۔ یہودیوں کا اعتقاد تھا کہ خدا بت پرست لوگوں سے نفرت کرتا ہے۔ اور کہ ان کے لئے صرف ایک ہی چیز مقرر ہے۔ اور وہ ان کی بربادی و تباہی ہے۔ یہ ان کے خیال و گمان سے بھی باہر تھا کہ خدا اپنی برگزیدہ قوم کے علاوہ اور بھی کسی کی بہتری ڈھونڈھتا ہے۔ ان کے خیال میں غیر اقوام کی توبہ اور نجات نہیں۔ بلکہ ان کی سراسر بربادی اور تباہی ہی خدا کی بادشاہت کو قائم کرنے کا واحد ذریعہ و طریقہ تھا۔ شرعیہ میں یوناہ بھی پورے طور پر اسی عام خیال کا معتقد تھا۔

اس لئے اب جبکہ یوناہ کو خدا کا پیغام ملا۔ تو وہ گھبرا گیا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اگر وہ بنوہ کو جائے اور وہاں منادی کو کہے تو وہ بت پرست لوگ توبہ کر کے خدا کے ہاتھ سے بچ جائیں جو کہ اس کی تنگ خیالی سے بعید تھا۔ لہذا اس نے سوچا کہ یہی بہترین تجویز ہے کہ خدا کے حکم کو ٹال دوں اور اتنی دور بھاگ جاؤں جتنی دور میں جا سکتا ہوں۔

یہ خیال کہ بت پرست لوگوں کے لئے خدا کے پاس محض سزا اور بربادی ہی ہے۔ خدا کے اس مقصد سے ہم آہنگ نہیں جو اس نے یہودی قوم کے بانی ابراہام پر ظاہر کیا۔ پڑھو پیدائش ۱۲: ۱ اور ۲۲: ۱۸ جہاں خدا زندہ کرتا ہے کہ ابراہام کی تسلی سب قوموں کے لئے برکت کا باعث ہوگی۔ بعد ازاں اشعیا (پیدائش ۲۶: ۱۷) اور یعقوب (پیدائش ۲۸: ۱۴) پر بھی یہ مقصد ظاہر کیا گیا۔ جس سے اس مقصد کو اور بھی تقویت ہو گئی خدا کے اعلیٰ مقصد کے مطابق اسرئیل کو زمین کی "سب قوموں

کے لئے برکت کا باعث بننا تھا۔ لہذا یہودی قوم کا خاص کام اس کے آغاز ہی سے مشنری اور بشارتی تھا۔

لیکن اسرائیل نے خدا کے اس مقصد کو فراموش کر دیا اور غرور میں آکر سوچنے لگے کہ محض وہی خدا کے برگزیدہ لوگ ہیں اور باقی سب اس کی حفاظت اور توبہ کے امکان سے باہر ہیں۔ یہ ساری ساری کتاب اور یوناہ کا تجربہ اس خیال کو باطل ثابت کرنے کے لئے ظہور میں آیا۔

سویوناہ خدا کی دعوت کا شنوا نہ ہوا۔ بلکہ ترسیس کو بھاگ گیا۔ ترسیس بحیرہ روم کے مغربی کنارے ملک سپین میں فینیکیوں کی ایک آبادی تھی۔ خدا نے یوناہ کو نینوہ کو جانے کا حکم دیا تھا جو کہ ۵۰۰ میل مشرق میں تھا۔ لیکن یوناہ نے خدا کی دعوت اور مقصد کو ٹالنے کی خاطر ۲۰۰۰ میل مغرب کی طرف ترسیس کو بھاگنے کی تجویز سوچی۔ کسی کا یہ خیال کرنا کہ وہ اپنی جائے رہائش کے تبدیل کرنے سے خدا کی مرضی اور ارادے کو ٹال سکتا ہے کیا ہی بیوقوفی ہے۔

ہو سکتا ہے کہ یوناہ کے دل میں اور بھی وجوہات ہوں۔ جنہوں نے اسے خدا کے حکم کی فرمانبرداری سے روکا ہو۔ نینوہ ۵۰۰ میل کے فاصلے پر تھا۔ وہاں کا سفر نہایت کٹھن تھا۔ جس میں بہت خطرات اور مشکلات کا سامنا تھا۔ وہ اپنے خاندان کو کس طرح چھوڑ سکتا تھا؟ شاید وہ یہ بھی سوچتا ہو گا۔ کہ نینوہ کے لوگ از حد بُرے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ میری منادی کے سبب وہ غصے میں آجائیں۔ اور مجھے مار ڈالیں۔ اس کے خیال میں وہ ہر حالت میں نجات کے لوگ تھے جو محض اسی لائق

تھے کہ خدا انہیں اپنے غضب کی آگ سے بھسم کر ڈالے۔ شاید یوناہ
 اپنے دل میں یہ بھی بہانا بناتا ہوگا کہ اسرائیل ہی میں یرب نام
 ثانی کی حکومت اس قدر خراب ہے کہ اس میں بیداری پیدا
 کرنے اور توبہ کی رغبت دلانے کی سخت ضرورت ہے۔ وہ سوچتا
 تھا کہ ان حالات میں اس کے لئے یقیناً یہی بہتر ہے کہ
 وہ اپنے ہی گھر ٹھیرے۔ اور اپنے ہی لوگوں میں خدا کی خدمت
 انجام دے۔ جہاں اس کی سخت ضرورت ہے۔ کیا ضرورت
 ہے کہ وہ اتنے دور دراز شہر کو جائے جو اس قدر خراب ہے کہ
 وہاں کے لوگ نہ ہی اسے قبول کریں گے اور نہ ہی خدا کے پیغام کو؟
 یوناہ کے خیالات کچھ اس قسم کے تھے۔ آج کل ہمارے
 بھی اسی قسم کے خیالات ہوتے ہیں۔ جب خدا ہمیں کسی مشکل
 اور پرخطر خاص کام کے لئے بلاتا ہے۔ تو ہم خدا کے بلاوے
 کو ماننے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور یوناہ کی طرح بہت سے
 بہانے بناتے ہیں۔ لیکن یاد رہے کہ سچی خوشی اور حقیقی برکت
 ہم اور ہمارے خاندان اور کام میں اسی وقت ظاہر ہوگی
 جب باوجود ہر قسم کی مشکلات کے ہم خدا کی مرضی پر چلیں گے۔
 اور اس کے ارادے کو پورا کریں گے۔ اگر ہم اس سے ٹلنے کی
 کوشش کریں گے تو کسی آفت میں اپنا خاتمہ کریں گے۔

دوسرا درس

خدا کی دعوت اور یوناہ کا جواب

یوناہ ۱: ۳-۹

گزشتہ درس میں ہم دیکھ چکے ہیں۔ کہ خدا کا فرمانبردار ہو کر
نینوہ جیسے خراب شہر کو جانے اور وہاں منادی کرنے میں یوناہ
کس قدر ناخوش تھا۔ ہم ذرا تفصیل کے ساتھ اس کا مطالعہ کریں۔
کہ اس نے کس طرح ٹلنے کی کوشش کی۔

۱۔ یوناہ نے خدا کی حضوری سے بھاگنے کی کوشش کی (۱: ۳)
اس نے خیال کیا کہ اگر وہ اسرائیل کے ملک سے کافی دور چلا
جائے تو وہ اس کی حضوری سے دور ہو جائیگا۔ جو ایک پہنچ کی
صورت ہیں اس کے لئے از حد بے چینی کا باعث تھی۔ یہودیوں
کے تصور کے مطابق خدا اسرائیل ہی کی سرزمین میں رہتا تھا۔
اور اس کا اثر بہت حد تک محض اسی زمین تک محدود تھا جس
میں اس کے لوگ بود و باش کرتے تھے۔

مگر نہ ہی یوناہ اور نہ ہی آج ہم اس کی حضوری سے اس
طرح دور ہو سکتے ہیں۔ وہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔ اور اس کی
قدرت اس کی سب مخلوقات پر چھائی ہوئی ہے۔ یہ واقعہ نہ
نہ من ہم کو آگاہ کرتا ہے کہ ہم اس کی الہی اور پاک مرضی کو

مال نہیں سکتے۔ بلکہ یہ ہمارے لئے ہمت افزائی اور تسلی کا باعث بھی ہے۔ کہ جہاں کہیں ہم اس کے حکم سے جاتے ہیں۔ اس کی حضوری ہمارے ساتھ رہتی ہے۔ اور وہ ہمیں آرام و چین بخشتا ہے۔ خروج ۱۴:۱۳۔ یوناہ نے جب آخر کار خدا کا حکم مانا۔ اور نینوہ کو گیا تو اس نے معلوم کیا کہ خدا اس کے ساتھ ہے اور کہ اس کی حضوری ایسی چیز نہیں جس سے دوری اختیار کی جائے بلکہ وہ ایسی چیز ہے کہ جس کی موجودگی میں خوشی اور راحت حاصل ہوتی ہے۔

۲۔ یوناہ کس قدر بیوقوف اور بے عقل آدمی تھا۔ وہ خدا کا حکم مان کر ۵۰۰ میل مشرق کی طرف نینوہ کو جانے کو راضی نہ ہوا۔ لیکن اس کے لئے بالکل تیار ہو گیا کہ خدا کی مرضی کو مال کر قریباً ۲۰۰۰ میل کا لمبا اور خطرناک بحری سفر اختیار کرے۔ یہودی سمندر سے نفرت کرتے اور اس سے ڈرتے تھے۔ تو بھی یوناہ اس خطرے میں پڑنے کو تیار تھا۔ تاکہ وہ کسی طرح نینوہ کو جانے سے بچ جائے۔ وہ فرمانبرداری کے ۵۰۰ میل کے سفر سے کانپ اٹھا۔ لیکن نافرمانی کے ۲۰۰۰ میل کے سفر کو خوشی سے قبول کیا۔

ہم بھی بہت دغہ عین اسی طرح کرتے ہیں۔ ہم سوچنے لگتے ہیں کہ ہمارے اپنے طریقے اور تجاویز خدا کی تجاویز اور مرضی سے بہتر ہیں۔ ہم خدا کی مرضی کو مشکل پا کر اس سے پھر جاتے ہیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ آخر کار ہم کو معلوم ہو جاتا ہے کہ ہمارا اپنا طریقہ جو ہم نے خود اختیار کیا زیادہ مشکل۔ فضول اور خطرناک ہے۔

۳۔ غور کیجئے۔ خدانے یوناہ کو روکا نہیں بلکہ اُسے یافہ تک جانے دیا۔ تاکہ وہاں سے تری کا سفر شروع کرے۔ خدا اُسے روک سکتا تھا۔ اور اسے مجبور بھی کر سکتا تھا کہ وہ یموہ کو جائے۔ لیکن خدا اپنے خادموں کے ساتھ ایسا نہیں کرتا۔ خدانے یوناہ کو عین اسی طرح جانے دیا جس طرح مسرت بیٹے کی تمثیل میں باپ نے اپنے پھوٹے بیٹے کو دُور دراز ملک کو جانے دیا۔ گو کہ اس کا دل نہایت آرزو مند تھا کہ اسے گھری میں رکھے۔

بہت دفعہ خدا یہی پسند کرتا ہے۔ کہ ہم اپنی غلطیوں سے سبق حاصل کریں۔ یوناہ تب ہی فرمانبردار ہوا جب اس نے جان لیا کہ وہ خدا سے بچ نہیں سکتا اور مسرت بیٹا بھی تب ہی گھر کو پھرا اور فرمانبردار فرزند بن کر اپنے باپ کے گھر رہنے کو راضی ہوا جب وہ ایک تلخ تجربے میں سے گزر چکا۔

بہت دفعہ خدا ہمیں اپنی ہی راہ اختیار کرنے دیتا ہے تاکہ وہ ہماری بیوقوفی اور ہمارا گناہ ہم پر ظاہر کرے اور اس طرح وہ ہمیں اپنے راستے پر واپس لاتا ہے۔ تاکہ ہم جان جائیں کہ یہی ہمارے لئے بہترین اور دانائی کی راہ ہے۔

۴۔ یوناہ کی حرکات کا ملاحظہ کیجئے۔ جوں ہی وہ الہی حضوری سے بچنے کے لئے نہایت جلدی میں یافہ پہنچا تو اس نے وہاں پہنچتے ہی ایک جہاز چلنے کو تیار پایا۔ میرا خیال ہے کہ اس نے اس کو نہایت ہی نیک فال تصور کیا۔ وہ فوراً دفتر میں گیا۔ اور اپنے ٹکٹ کا کرایہ ادا کیا۔ (۱: ۱۷) خیال کیجئے کہ وہ انسان کے ساتھ کس قدر دیانتدار تھا۔ تو بھی اس سارے عرصے میں وہ خدا کو دھوکا دینے اور اپنے فرائض کی ادائیگی سے بچنے کی کوشش

کرتا رہا۔ کیا ہم بھی اکثر اوقات ایسا نہیں کرتے؟ ہم اپنے بل اور قرض ادا کرتے ہیں۔ لیکن اس سب سے بڑے قرض کی طرف سے بالکل لاپرواہ ہوتے ہیں۔ جس کے ہم خدا کے قرضدار ہیں یعنی جو خدا کا ہے خدا کو ادا نہیں کرتے۔ وہ قرض ہماری محبت اور جاں نثاری کی خدمت ہے۔

جب یوناہ جہاز پر سوار ہو گیا۔ تو اس نے جہاز کے نیچے اتر کر ایک خاموش جگہ پائی جہاں وہ لیٹ کر سو گیا (۱: ۵) اس طرح سے بھی اس نے کوشش کی کہ خدا کی آواز بند ہو جائے۔ اور اس کی اپنی ضمیر کی آواز خاموشی اختیار کرے۔ اس نے سوچا۔ کہ اگر وہ سو جائیگا تو وہ خدا کے حکم کو بھول جائیگا۔ لیکن یہ نہ ہو سکا۔ جہاز کے بہت پرست نا خدا نے اُسے جگایا اور اس سے کہا۔ کہ اس آفت کے وقت اپنے خدا کو پکار۔ (۱: ۶)

یوناہ کسی غیر ضروری تکلیف اور خطرے میں پڑ گیا۔ کیونکہ اس نے خدا سے بچنے کی کوشش کی۔ کیا یہی اچھا ہوتا۔ اگر وہ خدا کا حکم مان لیتا۔ گو کہ وہ پوری طرح سمجھ بھی نہ سکتا تھا۔ کہ خدا اسے کیوں زندہ کو بھیجنا چاہتا ہے۔ یہ سمجھنا ضروری نہیں۔ کہ خدا ہمیں کیوں بلاتا اور حکم دیتا ہے۔ لیکن یہ سب سے ضروری ہے۔ کہ ہم فوراً اس کے احکام کی تعمیل کریں۔

تیسرا درس

یوناہ کی سزا اور تربیت

یوناہ ۱۰: ۱-۱۶

یوناہ کے لئے یہ ضروری تھا کہ سیکھ لے کہ وہ خلا کی مرضی سے جو وہ اس کے لیے رکھتا تھا تل نہیں سکتا ہے۔ سیکھنا تھا کہ یمنوہ کے گنہگار لوگ خدا کو اس قدر پیارے تھے کہ یوناہ کا وہاں جانا اور سزا دی کرنا از حد ضروری تھا۔ خدا نے یوناہ کو کس طرح فہم برداری سکھائی؟

۱۔ ہم پہلے ہی دیکھ چکے ہیں کہ خدا نے یوناہ کے بھاگنے میں کوئی رکاوٹ پیدا نہیں کی۔ یہ حقیقت میں بھاگنے کے لئے تمام حالات موافق آئے اور اس نے ترکیب کے دور دراز شہر کو جانے والا ایک جہاز بالکل تیار پایا۔

لیکن یوناہ کو سیکھنا پڑا کہ وہ اس طرح خدا سے بچ نہیں سکتا۔ جیسا کہ ہم اس کی اقرار ہی دعا کے مطالعہ کے وقت دیکھیں گے۔ یوناہ نے منہ مسموم کر لیا کہ سمندر کے گہراؤ میں جی خدا کی ضروری نے سے ڈھونڈ لیا (زبور ۱۳۹: ۱-۱۲)۔

لیکن یہودی کے لئے یہ سبق سیکھنا آسان نہ تھا۔ کیونکہ اس کا یقین تھا کہ خدا اسرائیل ہی کی سر زمین سے علاقہ رکھتا اور

اسی میں سکونت کرتا ہے جتنا عرصہ یوناہ اس خیال کے زیر اثر رہا۔
 اتنی دیر تک اس کے لئے خدا کی دعوت پر لبیک کہنا قریباً ناممکن
 رہا۔ کہ وہ دُور دراز بہت پرست ینوہ شہر کو جائے اور ان میں توبہ
 کی منادی کرے۔ لہذا خدا نے یوناہ کو یہ بڑا سبق سکھایا کہ اس
 کی حضوری۔ اس کی مرضی اور اس کے احکام سے محض بھاگنے سے
 کوئی ٹل نہیں سکتا۔ ہمارے ساتھ بھی ایسا ہی ہوتا ہے۔ اگر خدا
 ہمیں کسی خاص شکل کام کے لئے بلاتا ہے۔ اگر اس کی مرضی میں
 ہمیں دکھ۔ مصیبت اور رنج اٹھانا ہے۔ اگر وہ اپنی بادشاہت
 اور اپنے کام کی خاطر ہم سے کچھ فیصلے طلب کرتا ہے۔ تو ہمیں کبھی
 دلی چین حاصل نہیں ہوگا۔ اور نہ ہی ہم اس کی حضوری سے بچ
 سکیں گے خواہ ہم دل بہلانے کے لئے کسی دوسرے طریقے کی طرف
 رُخ کریں یا اس واقعہ کو بھلانے کی کوشش کریں۔ جیسا یوناہ
 کے ساتھ ہوا ویسا ہی ہمارے ساتھ ہوگا۔ نہ ہی دوری نہ ہی فاصلہ
 نہ ہی دوسری مصروفیت اور نہ ہی نیند سے ہمیں آرام و چین حاصل
 ہوگا۔

۲۔ خدا نے یوناہ کو سزا دی اور اسے تجربے سے سکھایا کہ قصور وار
 کی راہ کھٹن ہے اور کہ خدا سے بھاگنے کی کوشش میں اس کی
 نافرمانی اور بیوقوفی نے جہاز کے سب مسافروں کو بڑی بھاری مصیبت
 اور بلا میں پھنسا دیا جو شاید ان کی موت کا بھی باعث ہو جاتی۔
 یوناہ نے نیند سے بیدار ہوتے ہی طوفان کے شور کو سنا۔ لہڑیوں
 کو ٹکراتے دیکھا اور جہاز کو بڑی طرح ڈگمگاتے پایا۔ سب طرف ملاح اور
 مسافر اُحد دُورے اور گھبراتے ہوئے شور مچاتے اور چہنچہاں مارتے تھے
 ہر ایک اپنے اپنے مہو کو دیکھتا اور اس کے آگے۔ حم کے لئے آدنا نہ کرا تھا۔

جب یوناہ نے سب کچھ سنا۔ تو اس کی ضمیر نے اسے قائل کیا اور
 اس نے اپنے دل میں منکومہ کیا۔ کہ میں ہی اس خوفناک بلا کا
 باعث ہوں۔ اس نے سمندر کی ہولناک گرجوں میں خدائی آواز
 سنی۔ اور اپنی بیوقوفی اور گناہ کا احساس کیا۔ شاؤل ترسیسی
 کی طرح اس کا دل چھد گیا۔ اسے ایسا معلوم ہوا کہ سارے جہاز
 کے دکھ اور مصیبت کا بوجھ اس پر پڑنے والا ہے۔ اور وہ اپنے
 آپ کو اور زیادہ غبط نہ کر سکا۔ خصوصاً اس پر یہ اس وقت صاف
 روشن ہو گیا جبکہ قرعہ ڈالا گیا اور قرعہ اس کے نام کا نکلا (آیت ۷)
 اب پہلے سے بھی زیادہ اس کے گناہ نے اسے قائل کیا۔ حقیقت میں
 یہی اس کی تبدیلی کا موقع تھا۔ وہ نہ صرف خدا سے ملتا ہے بلکہ اس
 حقیقت تک بھی پہنچ جاتا ہے جس سے وہ بھانکا تھا۔ وہ بت پرست ملوثوں
 کے روبرو بھی اپنے گناہ کا اقرار کئے بغیر نہ رہ سکا۔

غور کیجئے۔ یوناہ کی تبدیلی کس قدر حقیقی تھی۔ یہاں تک کہ اب وہ اپنی
 جان تک قربان کرنے کو تیار تھا۔ تاکہ یہ بت پرست لوگ موت سے بچ
 جائیں۔ اس تجربے سے پیشتر وہ چاہتا تھا کہ خدا سب بت پرستوں کو
 نیست و نابود کر دے۔ لیکن اب وہ اپنی جان تک دینے کو تیار تھا۔ تاکہ
 یہ لوگ بچ جائیں۔ (آیت ۱۲) اس میں کیا ہی بڑی تبدیلی آگئی۔
 پہلے ممدور اور نافرمان لیکن اب حلیم اور خود انکار۔ وہ مرنے کو تیار
 تھا تاکہ دوسرے بچ جائیں اور مسیح نے خود اسی بات سے محبت کا
 ثبوت دیا۔ اس سے زیادہ محبت کوئی شخص نہیں کرتا کہ اپنی جان
 اپنے دوستوں کے لئے دیے (یوحنا ۱۵: ۱۳)

گناہ اور خدا کی نافرمانی کا نتیجہ اسی طرح دُور تک پہنچتا ہے۔
 نہ صرف ہم خود ہی دکھ اور مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں بلکہ ہم دوسروں

کو بھی اسی دکھ اور مصیبت میں پھنساتے ہیں جب ہم خدا کی مرضی اور ارادے سے پھر جاتے ہیں اور نافرمانی اور گناہ کا راستہ اختیار کر لیتے ہیں تو ہمارے بچوں، دوستوں اور سماج وغیرہ سب پر اس کا اثر ہوتا ہے۔
۳۔ خدا نے ان بت پرستوں کے سلوک سے جو کہ جہاز پر تھے یونہی کو بہت کچھ سکھایا۔

۱۔ انہوں نے اس کو دعا کیلئے بلایا (آیت ۶)

یہودی سوچتے تھے کہ خدا صرف یہودیوں ہی کی دعا سنتا ہے اور کہ ان کو خاص طور پر رعایت حاصل ہے۔ یہاں صرف ایک ہی یہودی تھا جو دعا کرنے کی بجائے سو رہا تھا۔ حقیقت یہ تھی کہ یونہی دعا کرنے کے قابل ہی نہیں تھا۔ کیونکہ وہ جان بوجھ کر خدا کی نافرمانی کر رہا تھا۔ ہم بھی دعا نہیں کر سکتے جبکہ تم یہ جانتے ہو کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں وہ الہی مرضی کے خلاف ہے۔ جب یونہی نے اتنے بت پرست لوگوں کو اپنے منہ دوسوں سے جن پر ان کا اعتقاد تھا دعا کرتے سنا تو کتنا شرمندہ ہوا ہو گا۔ لیکن وہ جو صفت ایک واحد خدا کو جانے اور ماننے کا دعویٰ کرتا تھا دعا کرنے کی بابت سوچتا بھی نہیں حقیقت میں وہ اپنے گناہ آلہ دال کے سبب دعا کر ہی نہیں سکتا تھا۔

ب۔ بت پرست لوگوں نے یونہی کو ترس کھانا سکھایا۔

جبکہ اس نے ان پر اپنی ساری حقیقت ظاہر کر دی اور اپنے گناہ کے کفارے کے لئے اپنی جان پیش کر چکا (آیت ۱۲) تو بھی بت پرست تلامذوں نے اس کو جہاز پرست گرانے سے گریز کیا۔ انہوں نے جہاز اور اس کی جان بچانے کی مقدور بھر کوشش کی (آیت ۱۳) اگر وہ اس کی نصیحت پر عمل کرتے اور اس کو جہاز پر سے ابدیم تلامذہ فیز سمندر میں پھینک دیتے تو وہ بڑی جلد جہم اور محنت سے بچ جاتے اور اس کے

ساتھ ہی ان کو اپنے فوری بچاؤ کا یقین ہو جاتا۔ لیکن وہ اتنے رحم دل تھے کہ ان سے یہ نہ ہوسکا۔ اور گو کہ وہ ناراض تھے کہ یوناہ نے یوں گناہ کیا۔ اور ان کو خطرے میں ڈال دیا تو بھی وہ اس کو توبہ بان کرنے میں نہایت نافوش تھے یہاں تک کہ آخری دم بھی انہوں نے دعا کی کہ وہ اس بڑی بھاری ذمہ داری سے سبکدوش سمجھے جائیں (آیت ۱۴)

مجھ کو پکا یقین ہے کہ ان بت پرست لوگوں کے اچھے اور ہمدردانہ بتاؤ نے یوناہ پر نہ درگہرا اثر کیا۔ غالباً وہ سوچتا ہوگا کہ اگر نینوہ کے بت پرست بھی ان لوگوں کی مانند ہیں تو وہ اس لائق ہیں کہ ان کو بچایا جائے۔ یوناہ اور ان بت پرست ملاحوں کے درمیان کس قدر بڑا فرق نظر آتا ہے۔ یہ بت پرست ملاح یوناہ کیلئے کی جان کو بچانے کے لئے نگر مند اور کوشاں ہیں لیکن یوناہ نینوہ کے ہزاروں باشندوں کی تباہی کی طرف سے بالکل لاپرواہ ہے۔ یہ ایسا سبق ہے جو ہم ہند کے مسیح کو سیکھنے کی سخت ضرورت ہے۔ ہم دعوت کرتے ہیں کہ ہم ایک سچے اور واحد خدا اور واحد نجات دہندہ خداوند عیسیٰ مسیح پر ایمان رکھتے ہیں اور ہم یہ بھی دعوتی کرتے ہیں کہ وہ ہماری دعا کو سنتا ہے اور ہم کو گناہ اور بُرائی پر غلبہ پانے کی قوت عنایت کرتا ہے لیکن کتنی دفعہ غیر تمند اور دیندار غیر مسیحی ہم کو شرم دلاتے ہیں جبکہ وہ اپنے عقیدوں میں بڑی سرگرمی دکھاتے اور خود انگری اور جاں نثاری کا اظہار کرتے ہیں۔ یہ ہرگز ان کے دعوتوں کی سچائی کا ثبوت نہیں ہے لیکن یہ ہمارے لئے ایک چیلنج ہے جو ہمیں یہ سکھاتا ہے کہ مسیحی مذہب کی سچائیوں اور ان حقیقتوں کے لئے جو انسان کیلئے خدا کا اعلیٰ ترین اور آخری الہام ہے۔ اور زیادہ دعا یہ زندگی بسر کرنی۔ غیر تمندی اور توبہ کی ضرورت ہے۔ ہمیں سونا نہیں جاتے جبکہ دوسرے دعائیں شغول ہیں +

چوتھا درس

یوناہ کی دُعا

پڑھو یوناہ ۱۰:۲ - ۱۶:۱

وہ لوگ جو کہ یوناہ کی کہانی کو ایک تمثیل خیال کرتے ہیں۔ بچھلی کے نشان کی یوں تشریح کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یوناہ کسی واحد شخصیت کی جگہ نہیں بلکہ پوری اسرائیل قوم کی جگہ پر ہے۔ اس قوم نے یوناہ کی طرح غیر اقوام کے متعلق اپنے خاص کام اور فرائض سے انکار کیا۔ لہذا وہ خدا کی مرضی سے جو وہ ان کے لئے رکھتا تھا درج ہو گئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اسیری کی سزائیں گرفتار ہو گئے اور بابل نے اسرائیل کو نکل لیا۔ (یرمیاہ ۵۱: ۳۴ و ۳۵ و ۳۶)

لیکن اسیری سے اسرائیل واپس آئے (ٹھیک ایسے ہی جیسے یوناہ بچھلی کے پیٹ سے باہر اگلا گیا) وہ ابھی بھی ایک قوم اور غیر اقوام کے لئے خدا کے خادم تھے۔ گو کہ یہ تشریح دلچسپ ہے مگر ایسا ہی ہو گا۔ اور یہ تواریخی واقعات کے ساتھ موافقت بھی رکھتی ہے تو بھی اس تشریح سے دل کو پوری تسلی نہیں ہوتی۔ لیکن میرے خیال میں اس واقعہ کو اگر ہم اس طرح سمجھیں جس طرح اس کا بیان ہوا ہے تو اس سے کم زیادہ روحانی تعلیم حاصل کر سکتے ہیں۔ خواہ وہ اس حالت میں نہایت ہی جبریت انگیز اور زلا معلوم ہوتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ سارے زمانوں میں خدا کے برگزیدہ خادم جبرائیل

سے بچائے جاتے ہیں۔

یہ ایک ایسے آدمی کی جو کہ ایک تجربے میں سے گزر چکا ہے وہاں سے
حقیقی دعائے ان باتوں پر غور کیجئے جو اس کی دعا میں پائی جاتی ہے۔
۱۔ اس دکھ مصیبت اور آفت نے جس میں یوناہ نے اپنے آپ کو
گرفتار پایا اسے دعا کی ترغیب دی (آیات ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶) جب شرم
میں وہ خدا کے حضور سے بھاگا۔ اور ایک جہاز کو انتظار کرتے اور چلنے
کو تیار ہی پایا تو اسے ایسا معلوم ہوا کہ سب حالات موافق ہیں۔ اور کہ
وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو جائیگا لیکن اس وقت وہ دعا نہیں کرتا
بلکہ سو گیا۔ اب جبکہ اس پر مصیبت آتی ہے تو وہ تہہ دل سے دعا کرتا ہے
اکثر اوقات بے حد تنگی تکلیف اور بیماری دعا کی طرف ہماری راہ
نمائی کرتی ہے۔ اور یہ اچھی بات ہے کہ وہ ایسا ہوتا ہے۔ لیکن ہمیں
آرام اور خوشی میں بھی بلاناغہ دعا کرنا چاہئے۔ ایسی حالت میں جب کہ
ہم پر کوئی مصیبت نہیں دعا کی عادت ڈالنا مصیبت کا جب وہ ہم
پر آ ہی جائے مقابلہ کرنے کی بہترین تیاری ہے۔

۲۔ آٹھویں آیت میں اس حقیقت کا بیان ہے جس کا یوناہ
نے پتہ لگایا۔ اس نے معلوم کیا کہ خدا کے حکم کو مان کر نیندہ کے گنہگار
بت پرست لوگوں میں منادی کرنے سے انکار کرنا ایک جھوٹی شیخی
تھی۔ اس میں غرور اور شیخی کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی کہونکہ وہ
سوچتا تھا کہ محض یہودی ہی خدا کا رحم اور فضل حاصل کرنے کے لائق
ہیں۔ لیکن اسے پتہ لگ گیا کہ اس قسم کے اعتقاد ہی نے اسے اس
موتناک بلا میں پھنسا یا ہے جس میں وہ خدا کو پکارتا ہے اور رحم
کی التجا کرتا ہے۔ اس نے یہ بھی محسوس کیا کہ اگر ہم دوسروں کے
لئے فضل اور معافی سے انکاری ہوتے ہیں تو خود بھی ان سے محروم رہ

جانے کے خطرے میں پڑ جاتے ہیں۔ مسیح نے بھی کہا ہے: "اَلرَّمْ اَدْمِیوں کے
قصور معاف نہیں کرنے گے تو تمہارا آسمانی باپ بھی تمہارے قصور معاف نہ
کریگا۔" (مستی: ۹: ۱۵ و ۱۸: ۲۱-۳۵)

۳۔ چوتھی آیت یوناہ کے ایمان کو ظاہر کرتی ہے۔ جس نے اسے
پھر امید دلائی کہ خدا اس کی ضرور سنیگا۔ شروع میں اس نے اپنے
گناہ کا اس قدر احساس کیا کہ اسے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ خدا اسے
پھر کبھی بھی قبول نہیں کریگا۔ کیا یہی بڑی تبدیلی وقوع میں آگئی۔
شروع میں اس نے خدا کی حضوری سے ٹلنے کے لئے ہر ممکن کوشش
کی۔ لیکن اب وہ نہایت ہی افسوس کرتا ہے کہ وہ کیوں اس کی
حضوری سے اس قدر دور ہے۔ اس لئے وہ نہایت ہی آرزو مند ہے
کہ "پاک مہیکل" کو واپس پھرے اور یہ پاک مہیکل خدا کے ساتھ
رفاقت ہی کا نشان ہے۔

یوناہ کا خدا کی طرف از سر نو توجہ ہونا بالکل سچا تھا۔ وہ کچھ
بھی سوچا۔ ہم نے گناہ کیا ہو یا نافرمانی، خدا کا کان ہماری آہ
وزاری کے لئے ہمیشہ کھلا رہتا ہے۔ اور وہ نہایت ہی آرزو مند رہتا
ہے کہ ہم دعا اور توبہ کے ذریعے اس کی طرف پھریں۔
۴۔ یوناہ کی دعا کا خاتمہ شکرگزاری اور اپنے آپ کی خصوصیت کے
ساتھ ہوتا ہے۔ حقیقت میں یہی دعا کا خاتمہ اسی طرح ہونا چاہئے۔ اب
وہ تیار تھا کہ اپنی سنتوں کو ادا کرے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کی
زندگی تبدیل ہو جانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس نے خدا کے سامنے
خدمت اور نافرمانی کے چند ایک وعدے کئے۔ اب وہ ان
وعدوں کو پورا کرنے کے لئے جو اس نے خدا کے ساتھ کئے اپنے آپ
کو مخصوص کرتا ہے اور ہم ۳: ۳ میں دیکھتے ہیں کہ اس نے کس

طرح اپنی منتوں کو پورا کیا۔
چاہئے کہ حقیقی دعا عمل کی طرف ہماری راہ نہائی کرے جس میں
ہم اپنی دعاؤں کے وعدوں اور درخواستوں کو عملی جامہ پہنا دیں۔

پانچواں درس

یوناہ کے لئے دوسرا موقعہ اور سبق جو اس نے سیکھا

پڑھو یوناہ ۱: ۱-۱۰
اس درس میں دو بڑی حقیقتیں پائی جاتی ہیں۔
۱۔ یوناہ کی فریاداری ۱: ۲-۴
۲۔ نینوہ کے لوگوں کی توبہ ۳: ۵-۱۰
۱: ۱-۳ سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے کس طرح یوناہ کو
دوسرا موقعہ دیا اور اسے برپا کیا تاکہ نینوہ میں منادی کرے۔ اسے نہ صرف
جانے سی کا حکم دیا گیا بلکہ اسے منادی کے لئے پیغام بھی عطا کیا گیا (۱: ۲)۔
یہ پیغام لوگوں کو آگاہ اور ہوشیار کرنے کا پیغام تھا اور آنے والی عدالت
کا اعلان تھا (آیت ۴)۔

خواہ ہم یوناہ کو اسرائیل قوم کا نشان سمجھیں اور خواہ ہم اسے ایک
تواریخی شخص خیال کریں دونوں حالتوں میں ایک ہی بڑی نصیحت
نکلتی ہے۔ سیری کے بعد یہودی یروشلم میں رہنے اور بحال کئے گئے

اور یروشلیم اور سیکل دوبارہ تعمیر کئے گئے۔ خدا نے اپنے لوگوں کو ترک نہیں کیا بلکہ ان کو واپس بلایا۔ اور ان کے لئے اپنا وہی مقصد قائم رکھا کہ وہ سب دنیا کے لئے برکت کا باعث ہوں۔

یوناہ بھی ایسے ہی تجربے میں سے گزرا جب اس نے اپنی نافرمانی سے توبہ کر لی۔ اور آئندہ فرمانبرداری کی سنتوں کو پورا کرنے کیلئے اپنے آپ کو مخصوص کر چکا (۹:۲) تو خدا نے اس کو ہمیشہ کے لئے ترک نہیں کیا بلکہ اسے ایک نیا موقع اور نیا حکم دیا۔ مسیح نے پطرس کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جبکہ اس کے بزدلانہ انکسار کے بعد خداوند نے اس کیلئے خاص پیغام بھیجا اور یوحنا ۲۱ باب میں ہم اس کی نئی ذمہ داری کی بابت پڑھتے ہیں کہ وہ مسیح کی بھیڑوں کو چرائے۔ خدا ہم خطا کار غلاموں کے ساتھ کس قدر محبت اور رحمہ کا برتاؤ کرتا ہے۔ شاید آپ خیال کریں گے کہ ہماری بھاری غلطیوں یا نافرمانی اور ارد گرد کی حاجتمند دنیا کی طرف سے ہماری لاپرواہی کے سبب خدا ہمیں مایوسی اور ناامیدی میں چھوڑ دیتا ہے۔ لیکن وہ ایسا نہیں کرتا۔ بلکہ جب کبھی ہم سچی توبہ کرتے ہیں اور اپنے آپ کو مخصوص کر کے اس کی طرف پھرتے ہیں تو وہ ہمیں ضرور قبول کرتا ہے۔ اور ہمیں اپنی خدمت میں استعمال کرتا ہے۔

وہ پیغام جو خدا نے یوناہ کو دیا۔ آئینواری عدالت بیدار اور ہوشیار ہونے کا پیغام تھا۔ میں اکثر سوچتا ہوں کہ آجکل ہم اپنی منادی میں پاک کلام کی آکائیوں کو بیان کرنا بھول جاتے ہیں۔ ہم مسیحی پیغام کے وعدوں اس کی مثالوں اور اس کی تسلی بخش باتوں پر بہت زور دیتے ہیں۔ لیکن ہمیں اس حقیقت کو ہرگز نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ خداوند مسیح نے خود اور اس کے رسولوں نے بھی خدا کی راستبازی اس کی طرف سے گناہ کی سزا اور آخری عدالت کی سقیقت پر اراحد زور دیا ہے۔ لہذا ہمیں بھی ان

حقیقتوں کو ہرگز نظر انداز نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ ان پر زیادہ زور اور توجہ دینی چاہئے۔ کہ ان لوگوں کے لئے جو خدا کا مقابلہ کرتے ہیں عدالت کا دن بالکل قریب ہے۔ گناہ کی بابت سب سے خونخوار اور سنجیدہ الفاظ خدا کے پیارے بیٹے ہمارے نجات دہندہ کی زبان مبارک سے نکلے۔ اور اگر ہم اس کی پیروی کرنا چاہتے ہیں تو چاہئے کہ جیسے اس نے حقیقت کو ظاہر کیا ویسے ہی ہم بھی ان حقیقتوں کے اظہار میں کبھی غفلت نہ کریں۔ پڑھو متی ۲۱: ۵ یوحنا ۳: ۹ اعمال ۲۵: ۲۲ رومیوں ۳: ۲ - عبرانیوں ۲: ۱۰ متی ۲۵: ۳۱ - یوحنا ۲: ۲۲۔

۲۔ یوناہ کی منادی کا اثر فوری اور نہایت وسیع تھا۔ نینوہ بہت بڑا شہر تھا۔ اس کے گرد و نواح کو شامل کر کے اس کے گرد پھرنے میں تین دن خرچ ہوتے تھے۔ لہذا اس کا محیط قریباً ساٹھ میل کا تھا۔ لہذا خدا کا دیا ہوا پیغام یعنی گناہ کی سزا اور توبہ کی ترغیب نینوہ کی گلیوں میں ادھر ادھر سناٹا پھرتا رہا۔ لوگوں کی اس کے گرد بھڑک لگ جاتی تھی۔ اور وہ جب اس کے جوش کو دیکھتے اور بنیدہ کلام کو سنتے تھے تو ان کے دل قائل ہو کر چھڑ جاتے تھے۔ لہذا ان کے درمیان ایک بڑی بھاری بیداری پیدا ہو گئی۔ انہوں نے منادی کروائی کہ سارے لوگ روزہ رکھیں اور توبہ کریں۔ یہ تحریک عوام سے ایک رالین سلطنت بلکہ شاہی خاندان تک بھی پہنچ گئی۔ یہ بات قابل غور ہے کہ اس تحریک کا آغاز حکومت کی طرف سے نہیں ہوا بلکہ یوناہ کے جو شیلے پیغام کا خاص وعام کی طرف سے بے ساختہ جواب تھا۔ (آیت ۵) بعد ازاں یہ تحریک زیادہ پھیل گئی یہاں تک کہ شاہی فرمان سے اس کو تقویت دی گئی۔ فرمان یہ تھا کہ سارے شہر میں ہر کوئی اپنی اپنی بڑی راہ سے باز آئے اور سب خدا کے حضور شدت سے نالہ کریں آیات ۶-۹۔

خدا نے ان کے آہ و نالے کو سنا اور شہر کو معاف کیا (آیت ۱۰) یہ بھی
قابل غور ہے کہ اتنے بڑے شہر میں محض ایک آدمی کی منادی سے اتنا بڑا
اثر ہوا۔ ہمیں پتہ نہیں کہ یوناہ نے وہاں کتنے ہی خستہ کئے لیکن اس
کا کام ہمیں تصدیق سے بتاتا ہے کہ خدا ایسے انسان کو کس طرح استعمال
کرتا ہے جو شروع میں خواہ نارضا مند اور نافرمان ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن
آخر کار خدا کی دعوت کو قبول کر کے از حد مشکل کام کو ایمان کے ساتھ
شروع کر دیتا ہے۔ یوناہ کی منادی اس وجہ سے موثر ثابت ہوئی۔
کہ وہ خدا اور اس کی قدرت کا حقیقی تجربہ حاصل کر چکا تھا۔ موثر
منادی کا سوائے اس کے اور کوئی بھی جھید نہیں ہے +

چھٹا درس

یوناہ کا آخری سبق

پڑھو یوناہ ۱: ۴-۱۱

یہ نہایت ہی حیرانی کی بات ہے کہ جب یوناہ نے دیکھا کہ مینوہ
نے توبہ کر لی اور خدا نے سارے شہر کو معاف کر دیا تو وہ اس سے از حد
رجیدہ اور نہایت ناخوش ہوا۔ (۱: ۴-۶) ہم امید کر سکتے تھے کہ
یوناہ اپنی منادی کا بت پرست لوگوں کی طرف سے ایسا جواب پا کر
کہ وہ خدا کی طرف پھر آئے نہایت خوش ہوا ہو گا۔ لیکن معاملہ اس
کے برعکس نظر آتا ہے۔ یوناہ کو کیا ہو گیا؟

دوسری آیت میں وہ اپنے خیال کی ہمارے لئے تصویر کھینچتا اور وہ بیان کرتا ہے کہ پہلے پہل وہ کیوں خدا کے حضور سے بھاگا۔ اور منادی کر نیسے انکار کیا۔ وہ یہ بھی کہ وہ بت پرست لوگوں کو بچا ہوا دیکھنا پسند نہیں کرتا تھا بلکہ وہ ان کی بربادی اور تباہی ہی میں خوش تھا۔ وہ اپنے دل میں جانتا تھا کہ خدا میں محبت شمس اور مغفرت کی صفات پائی جاتی ہیں۔ یوحنا خدا نے اسے معاف کر دیا تھا اور وہ ہایت گھبرایا ہوا تھا۔ کہ نامعلوم اس کی منادی کا کیا نتیجہ ہوگا۔ خواہ یہ کتنا ہی عجیب معلوم کیوں نہ ہو۔ لیکن یونہی اپنی منادی کی کامیابی اور اس کا اثر دیکھنا پسند نہیں کرتا تھا۔ باوجود خدا کی قدرت اور مغفرت کے گمراہ تجربے کے جس نے اسے جانے اور نینوہ میں منادی کرنے پر رضامند کیا۔ یونہی کے دل اور دماغ میں رائے یہودی اعتقاد نے پورا گھبر کیا ہوا تھا کہ بت پرست لوگ ہرگز توبہ نہیں کر سکتے لہذا برباد اور تباہ ہی ہونے چاہئیں وہ ان کی بربادی دیکھنے کا خواہشمند تھا۔ اور وہ یہ بھی چاہتا تھا کہ ان کی بربادی کے متعلق سب پیشین گوئیاں پوری ہوں۔ اگر اس کی منادی ناکام رہتی اور اس کا پیغام رد کر دیا جاتا اور اگر لوگ توبہ نہ کرتے تو وہ نہایت ہی خوش ہوتا۔ وہ دیکھنا چاہتا تھا کہ شہر اور اس کے باشندوں پر خدا کے غضب کی آگ نازل ہو۔ ابھی تک اس نے وہ بڑا سبق نہیں سیکھا تھا جو خدا سے سکھانا چاہتا تھا۔ وہ ان کی نجات کی نسبت ان کی ہلاکت سے زیادہ خوش ہوتا۔

وہ ظاہر اور ابھری ہوئی حقیقت جو اس کتاب کا مصنف یہودی لوگوں کے دل اور دماغ میں نقش کرنا چاہتا ہے یہ ہے کہ یہودی قوم سے باہر بت پرستوں کے لئے بھی توبہ کا امکان ہے انہوں نے اس حقیقت کو ماننے سے انکار کر دیا تھا اور جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں خدا کی محبت اور حفاظت کی اس سنگ خیالی کے خلاف یونہی کی

کتاب ایک زبردست احتجاج ہے۔ کوئی انسانی ہستی جو خدا کی عورت پر بنی ہوئی ہے۔ تجربہ کے امکان سے باہر نہیں۔ اس توبہ سے وہ اپنے خالق کی رفاقت میں بحالی حاصل کرتی ہے۔ اگر کچھ لوگوں کے لئے تجربہ کا امکان نہ ہوتا تو اس کا یہ مطلب تھا کہ وہ خدا کی رحمت کے دائرے سے باہر ہیں اور ان پر ہلاکت کا حکم ہو چکا ہے۔ اس عورت میں خدا کے خالق کے انصاف میں فرق آتا ہے۔ کیونکہ اگر کچھ ایسے انسان ہیں جو تجربہ کرنے کی طاقت ہی نہیں رکھتے۔ تو وہ توبہ کرنے کے سبب سزا کیوں پاتے ہیں۔

ہم سب کے لئے ضروری ہے کہ ہم یہ سبق سیکھیں۔ ہم غیر مذہب آدمیوں اور عورتوں اور لاد مذہب لوگوں سے ہمیشہ ملتے رہتے ہیں جن کیلئے سچی توبہ قریباً ناممکن نظر آیا کرتی ہے۔ ان کی رہ خراب اور ان کے دل اس قدر سخت ہوتے ہیں کہ ان پر کسی بات کا بھی اثر نہیں ہوتا۔ اور ہم ایسا طریقہ اختیار کرنے کا میلان دکھاتے ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ تجربہ اور نجات کی امید سے کوسوں دور ہیں۔ اگر ہم نئے عہد نامے کی تعلیم کی خاص خاص مثالوں پر غور کریں تو ہمیں صاف معلوم ہو جائیگا کہ ایسا خیال خدا کے انصاف اور محبت کے لئے بیقرانی کا باعث ہے۔ مسیح کے قول کا متی ۱۹: ۱۳ اور پطرس کے خیال کا ۲ پطرس ۳: ۹ اور پولس کی تعلیم کا رومیوں ۵: ۱ میں ملاحظہ کریں مسیح نہیں خدا کے ظہور کا خاص مقصد یہ تھا کہ وہ سب آدمیوں پر ثابت کرے کہ خدا گنہگار سے گنہگار انسان کی توبہ کا نہایت آرزو مند ہے۔ اور کہ اس نے مسیح کو قبول کرنے میں اس بات کا انتظام کیا ہے خدا کی محبت اور قوت کے آگے قوی اور خرافاتی حدود کوئی رکاوٹ پیدا نہیں کرتی۔ وہ واحد طاقت جو گنہگار کو نجات سے دور رکھتی ہے اس کی

اپنی ناراضا مندی ہے۔ کہ وہ اپنے گناہ کو ترک کرے اور تائب حالت میں خدا کی طرف پھرے۔

ہم پڑھتے ہیں کہ یوناہ مجدد ربخیدگی اور غصے کی حالت میں شہر سے چل پڑا اور باہر نکل گیا۔ کہ وہ کسی علیحدہ جگہ میں چلا جائے جہاں اسے کوئی نہ پھیرے (آیت ۵) اگر لوگوں کیلئے اس کے دل میں حقیقی پیار ہوتا تو وہ ان کی توبہ سے خوش ہوتا۔ اور ان ہی کے درمیان رہتا تا کہ وہ ان کی سیدہ راہ نہائی اور بہت افزائی کر سکے۔ اس بڑے شہر میں اور کوئی مناد نہ تھا۔ تو بھی یوناہ نے ان کو چھوڑ دیا۔

لہذا خدا کو یوناہ کو سکھانا پڑا۔ کہ یہ بچوں کا سارو یہ جو اس نے اختیار کیا کس قدر غلط اور احمقانہ تھا۔ اور کہ اس نے خدا کے محبت سے بھربے ہوئے دل کے سمجھنے میں کیسی غلطی کی ہے۔ جو اپنی ساری مخلوقات پر از حد ترس کھاتا ہے۔ اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے ہمیں ایک کہانی بتانی گئی ہے۔ کہ یوناہ کس طرح شہر کی مشرقی جانب ایک چھپر بنا کر رہنے لگا۔ کیونکہ وہ ابھی بھی اس اسید میں تھا۔ کہ خدا نینوہ کو نیست و نابود کر دیگا جیسا کہ ہم پہلے بھی دیکھ چکے ہیں کہ اس کی نجات کی نسبت اس کی بربادی میں یوناہ زیادہ خوش تھا۔

جب اسے وہاں بیٹھے بیٹھے کئی دن گزر گئے تو وہ ایک نہایت جلدی بڑھتے ہوئے درخت کے سایہ کے سبب بہت خوش ہوا جس نے اس کے چھپر کو ڈھانپ لیا۔ لیکن اسے دہک یا کسی اور کیڑے نے نقصان پہنچایا جس کے سبب وہ مرجھا کر سوکھ گیا۔ تب مشرقی گوند سے چلنے لگی اور یوناہ نبی از حد تکلیف میں مبتلا ہوا اور اس درخت کی بربادی کے سبب شدت سے رنجیدہ ہوا (آیات ۶-۸)

تب اس مصیبت میں خدا کی آواز اُسے آئی جس نے اُسے جتایا

کہ اپنے خلق کئے ہوئے گنہگار انسانوں کے لئے خدا کے ترس اور رحم کے مقابلے میں یوناء کا اس درخت کی بربادی پر ترس کھانا جس کی زندگی تھوڑی دیر کی تھی کچھ بھی حقیقت نہیں رکھتا۔ اگر ترس اور رحم کی کچھ قدر و منزلت ہے تو وہ قدر و قیمت اس ترس اور رحم کے حقداروں کی نسبت کے مطابق ہوتی ہے۔ سو خدا نے یکار کر کہا۔ کہ یوناء نے ایک ارند کے درخت کی بربادی کے لئے افسوس کرنا اپنا حق سمجھا جو آخر کار ایک خود غرضی کا افسوس تھا۔ کیونکہ وہ ایک ایسی چیز کی بربادی کے سبب سے تھا جو اس کے آرام کو بڑھاتی اور اس کے بچاؤ کا باعث تھی۔

خدا نے اس بڑے شہر کے لوگوں کا ایک لاکھ بیس ہزار بچوں کا اور بے زبان بولیشیوں کا خیال کیا۔ جو اس تباہی اور بربادی میں شامل ہوئے۔ جو یوناء اس شہر پر نازل ہوئی دیکھنا چاہتا تھا یوناء کو آدمیوں۔ عورتوں۔ بچوں اور جانوروں پر بالکل ترس نہ آیا۔ لیکن اسے اس سیر پر ضرور ترس آیا۔ جس نے اسے پناہ دی تھی۔ اس قسم کا ترس کچھ حقیقت نہیں رکھتا۔ کیونکہ وہ خود غرضی کا ترس تھا۔ اور کہ اس ترس کا حقدار بہت تھوڑی قدر رکھنا تھا۔ خدا کا یہ رحم اور پیار جو کسی گنہگار کی موت نہیں چاہتا بلکہ صبر سے اس کی توبہ اور واپسی کا انتظار کرتا ہے اپنے پورے معنی اور زور میں محض خداوند مسیح کے جسم میں ظاہر ہوتا ہے۔ جس میں ہم دیکھتے ہیں۔ کہ خدا گنہگار انسان کو ڈھونڈتا پھرتا ہے۔ یہ مسیحی مذہب کا نرالا پیغام ہے۔ اور یہی ہمارے پیغام کی شان ہے۔ جو ہم دنیا کو اور ہندوستان کو سناتے ہیں۔ وہ اعلیٰ ترین بات جو غیر مسیحی مذاہب میں پائی جاتی ہے۔ ایک کہانی ہے۔ کہ کس طرح

آدمی اور عورتیں دکھ اور قربانی کے ذریعے خدا کی تلاش میں کوشاں رہی
 ہیں مسیحیت کا نرالا پیغام یہ ہے کہ خدا کو گنہگار انسان پر ترس
 آیا اور مسیح میں ہو کر اس دنیا میں آ گیا تاکہ کھوئے ہوئے انسان
 کو ڈھونڈے اور بچائے۔ کھوئے ہوئے کو ڈھونڈنے میں جو دکھ خدا
 کو اٹھانا پڑا وہ کوہ کلوری کی صلیب میں نظر آتا ہے۔ اس بات
 کا ثبوت کہ خدا بچانے کی قدرت رکھتا ہے۔ قدرت کے ساتھ جی
 اٹھنے میں پایا جاتا ہے۔ اور وہ ذریعہ جس کے وسیلے کمزور انسان
 خدا کی رفاقت میں رہ سکتا ہے انسان کے اندر سکونت کرنے
 والی روح کی بخشش میں ہتیا کیا گیا ہے۔ یہی پوری انجیل
 ہے۔ اور یہی انجیل ایک سرے سے دوسرے سرے تک ان سب
 کو بچا سکتی ہے جو مسیح میں ہو کر خدا کے پاس آتے ہیں +

نیشنل کرسچن کونسل کی لٹریچر کمیٹی کی

انداد سے

مشعل پریس کھڑ میں بہ اہتمام

پادری ڈبلیو۔ ایم۔ رائبرن صاحب ایم اے پرنٹر و پبلشر

چھپ کر کھڑ ضلع انبالہ سے شائع ہوئی۔